







بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الرابع في ذكر ديوان الصالحين رضي الله عنهم سمعت  
الشيخ رضي الله عنه يقول المديوان بغاري حراء الذي كان يمتد فيه  
النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة قال رضي الله عنه فيجلس  
الغوث خارج الغار ومكة خلف كتفه الايمن والمدينة امام كتفه  
اليسرى واربعة اقطاب عن يمينه وهم عاكفة على مذهب مالك  
ابن انس رضي الله عنه وثلاث اقطاب عن يساره واحد من  
كل مذهب من المذاهب الثلاثة والوكيل امامه وسمي قاضي  
الديوان وهو في هذا الوقت مالكي ايضا من بني خالد القاطنين  
بناحية البصرة واسمه سيدي محمد بن عبد الكريم البصري  
ومع الوكيل يتكلم الغوث ولذلك سمي وكيلا لانه ينوب  
في الكلام عن جميع من في الديوان قال والتصرف للاقطاب  
السبعة على امر الغوث وكل واحد من الاقطاب السبعة  
تحتة عدد مخصوص يتصرفون تحتة والصفوف ستة من وراء  
الوكيل وتكون دائرها من القطب الرابع الى الذي على اليسار  
من الاقطاب الثلاثة فالاقطاب السبعة هم اطراف الدائرة

وهذا هو الصف الاول وخلفه الثاني على صفته وعلى دائرته  
وهكذا الثالث الى ان يكون السادس آخرها قال ويحضره  
الفساء وعدد هن قليل وصفوفهن ثلاثة وذلك في جهة  
الاقطاب الثلاثة التي على اليسار فوق دائرة الصف الاول  
في فمحة هنالك بين الفوف والاقطاب الثلاثة قال  
رضي الله عنه ويحضره بعض الكمال من الاموات ويكونون  
في الصفوف مع الاحياء ويتميزون بثلاثة امور احدها  
ان زيمرا لا يتبدل بخلاف زى الحى وهيدته فمرة يحلق شعره  
ومرة يجرد ثوبه وهكذا واما الموق فلا تتبدل حالته فاذا  
رايت في الديوان رجلا على زى لا يتبدل فاعلم انه من الموق  
كان تراه محلق الشعر ولا ينبت له شعر فاعلم انه على تلك  
الحالة مات وان رايت الشعر على راسه على حالة لا يزيد  
ولا ينقص ولا يحلق فاعلم ايضا انه ميت وانه مات على تلك  
الحالة ثانيا انه لا تقع معهم مشاورة في امور الاحياء لانه لا قصر  
لهم فيها وقد انتقلوا الى عالم آخر في غاية المباعدة لعالم الاحياء واما  
تقع معهم المشاورة في امور عالم الاموات قال رضي الله عنه  
ومن آداب زائر القبور اذا اراد ان يدعو لصاحب قبر ويتوسل  
الى الله تعالى بولى من اوليائه في اجابة دعوته ان يتوسل اليه  
تعالى بولى ميت فانه انجح لمقصوده واقر لاجابة دعوته ثالثها  
ان ذات الميت لا ظل لها فاذا اوقف الميت بينك وبين الشمس  
فانك لا تري له ظلا وسره انه يحضر بذات روحه لا بذاته  
الفانية الترابية وذات الروح خفيفة لا ثقيلة وشفافة  
لا كثيفة قال رضي الله عنه وكمر مرة اذهب الى الديوان او الى  
جميع من مجامع الاولياء وقد طلعت الشمس فاذا رايت من بعيد  
استقبلوني فزاهم بعين راسي متميزين هذا بظله وهذا لا ظل

له قال رضي الله عنه والاموات الحاضرون في الديوان ينزلون  
 اليه من البرزخ يطرون طيرا بطيران الروح فاذا قربوا من موضع  
 الديوان بخوم مسافة نزلوا الى الارض ومشوا على ارجلهم الى ان يصلوا  
 الى الديوان نادى بامع الاحياء وخوفامنهم قال وكذا رجال الغيب اذا  
 زار بعضهم بعضا فانه يجيئ بسير وجه فاذا قرب من موضعه  
 تادب ومشى مشى ذاته الثقيلة تاربا وخوقا قال وتحضرو الملائكة  
 وهم من وراء الصفوف ويحضرو ايضا الجن الكامل وهم الروحانيون  
 وهم من وراء الجميع وهم لا يبلغون صفاء كاملا قال رضي الله عنه  
 وفائدة حضور الملائكة والجن ان الاولياء يتصرفون في امور تطبيق  
 ذواتهم الوصول اليها وفي امور اخرى لا تطبيق ذواتهم الوصول  
 اليها فيستعينون بالملائكة والجن في الامور التي لا تطبيق ذواتهم  
 الوصول اليها قال وفي بعض الاحيان يحضره النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاذا حضره عليه الصلاة والسلام جلس في موضع الفوت  
 وجلس الفوت في موضع الوكيل وتاخر الوكيل للصف واذا جاء  
 النبي صلى الله عليه وسلم جاءت معه الانوار التي لا تحطاق وانما  
 هي انوار محرقة مفرقة قاتلة لحينها وهي انوار المهابة والجلالة والظنة  
 حق انا لو فرضنا اربعين رجلا بلغوا في الشجاعة مبلغا لا مزيد عليه  
 ثم فُتوا بهذه الانوار فانهم يصعقون لحينهم الا ان الله تعالى يرزق  
 اولياءه القوة على تلقيها ومع ذلك فالقليل منهم هو الذي يضبط  
 الامور التي صدرت في ساعة حضوره صلى الله عليه وسلم قال  
 وكلامه صلى الله عليه وسلم مع الفوت قال وكذلك الفوت اذا  
 غاب النبي صلى الله عليه وسلم تكون له انوار خارقة حتى لا يستطيع  
 اهل الديوان ان يقرؤا منه بل يجلسون منه على بعد فالامر الذي  
 ينزل من عند الله تعالى لا تطبيقه ذات الازات النبي صلى الله عليه  
 واذا اخرج من عنده صلى الله عليه وسلم فلا تطبيقه ذات الازات

الفوت ومن ذات الفوت يتفرق على الاقطاب السبعة ومن الاقطاب  
 السبعة يتفرق على اهل الديوان واما ساعة الديوان فقد سبق الكلام  
 عليها وانها هي الساعة التي ولد فيها النبي صلى الله عليه وسلم وانها  
 هي ساعة الاستجابة من ثلث الليل الاخير التي وردت بها الاحاديث  
 كحديث ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حتى يبقى ثلث الليل الاخير  
 فيقول من يدعوني فاستجب له الحديث قلت ومن اراد ان يظفر  
 بهذه الساعة فليقرأ عند ارادة النوم ان الذين امنوا وعملوا الصالحات  
 كانت لهم جنات الفردوس الى آخر السورة ويطلب من الله تعالى  
 ان يوقظه في الساعة المذكورة فانه يفيق فيها ذكر الشيخ عبد الرحمن  
 الثعالبي رضي الله عنه وقد جربناه ما لا يحصى وجربه غيرنا حتى  
 انه وقع لجماعة غير مارة ان يقرأ الآية المذكورة ويطلبون من الله  
 تعالى الافاقة في الساعة المذكورة كل واحد منهم يفعل ذلك في  
 خاصة نفسه من غير ان يعلم به صاحبه واذا افاقوا افاقوا جميعا  
 في وقت واحد وسمعتهم رضي الله عنه يقول ان الديوان اول اماكن  
 معمور بالملائكة ولما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم جعل الديوان  
 يمر بابواب هذه الامة فظهر ان اولئك الملائكة كانوا ثابتيين عن  
 اولياء هذه الامة المشرفة حيث راينا الولي اذا خرج الى الدنيا  
 وفتح الله عليه وصار من اهل الديوان فانه يجيء الى موضع  
 مخصوص في الصف الاول او غيره فيجلس فيه ويصعد الملك  
 الذي كان فيه فاذا ظهر ولي آخر جاء الى موضع ويصعد الملك  
 الذي في ذلك الموضع وهكذا كانت بداية عمارة الديوان حتى كمل  
 ولله الحمد كلما ظهر ولي صعد ملك واما الملائكة الذين هم باقون  
 فيه ويكونون خلف الصفوف الستة كما سبق فهم ملائكة  
 ذات النبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا حفاظا لها في الدنيا  
 ولما كان نور ذاته صلى الله عليه وسلم مضيئا في اهل الديوان

بتيت ملائكة الذات الشريفة مع ذلك النور الشريف قال  
 رضى الله عنه واذا حضر النبي صلى الله عليه وسلم في الديوان  
 وجاءت معه الانوار التي لا تطاق يادرت الملائكة الذين مع  
 اهل الديوان و دخلوا في نوره صلى الله عليه وسلم فادام النبي  
 صلى الله عليه وسلم في الديوان لا يظهر منهم ملك فاذا خرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم من الديوان رجع الملائكة الى مراكزهم  
 والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان في كل مدينة من  
 المدن عدد اكثر من الملائكة مثل السبعين ملكا او اقل واكثر  
 يكونون موجودين عونا لاهل التصريف من الاولياء فيها لا  
 تطيقه ذات الولي قال رضى الله عنه وهؤلاء الملائكة الذين  
 يكونون في المدن يكونون على هيئة بنى آدم فمنهم من يلقاك على  
 صورة خوجة ومنهم من يلقاك في صورة فقير ومنهم من يلقاك  
 في صورة طفل صغير وهم منغمسون في الناس ولكن الناس  
 لا يشعرون وحكي لنا رضى الله عنه في هذا الباب حكايات  
 فيها من الاسرار ما لا يكيف ولا يطاق وسبب ذكره رضى الله  
 عنه لهذا الكلام انه سمعني اقول لبعض من حضر انهم ذكروا  
 ان من اخذ سفر من سيدي البخاري وذهب به الى صرخ  
 ولي وفخته وتوسل برجال سنده وبذلك الولي الى الله تعالى  
 فان حاجته تقضى ولا سيما ان كان هو السفر الاخير ثم  
 استقمته رضى الله عنه عن صحة ما ذكر فقال رضى الله عنه  
 ان في كل مدينة عددا من الملائكة فاذا راوا العبد طلب من الله  
 شيئا فان راوا المقدر سبق به سدوده وكانوا معه فيحضروا التوفيق  
 وينزل الشيطان من الطريق وان راوا خلافا في ذلك تركوه  
 فحضر الشيطان وح فاذا راوا من اخذ سفر من سيدي البخاري  
 ذاهبا الى صرخ وراوا حاجته مقضية سدوده والقوا في قلبه

الاحاح والتكليف على طلبته وذهبوا معه الى الضريح هو حامل  
 لجرم السفر وهم حاملون لاسراره فاذا ادعى امنوا على دعائه فتقضى  
 حاجته وان راوا الحاجة غير مقضية اخذوا اسرار الكتاب وذهب  
 هو بالجرم فقط ويعرض له الشيطان في الطريق بالوسوسة  
 وتشئت الفكر حتى لا تبقى له سلامة في الدعاء فقلت فما السر  
 الزائد على جرم الكتاب الذي ياخذونه فقال رضى الله عنه بما  
 السر الذي امتاز به جرم العسل عن جرم القطران قلت الحلاوة  
 قال وهى معنى زائد على جرمه قلت نعم فقال كذلك كل كتاب فيه  
 سر زائد عليه وكما ان العسل اذا زالت حلاوته لا ينفع في اية  
 كذلك الكتاب اذا اخذ سره قال رضى الله عنه وكمن ورقة  
 وكافه مكتوب فيه اسماءه تعالى يوجد في الارض ساقطا ويطأه  
 الناس بارجلهم ولو ان الملائكة ياخذون اسرار تلك الاسماء  
 لهلك جل الناس والمحمد لله على فضله ومنته والله اعلم وسأله  
 رضى الله عنه هل يحضر الديوان الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 مثل سيدنا ابراهيم وسيدنا موسى وغيرهما من الرسل على نبينا  
 وعليهم افضل الصلاة والسلام فقال رضى الله عنه يحضرونه  
 في ليلة واحدة في العام قلت فما هي قال ليلة القدر فيحضره في  
 تلك الليلة الانبياء والمرسلون ويحضره الملائكة على من الملائكة  
 المقربين وغيرهم ويحضره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم  
 ويحضره معه ازواجه الطاهرات واكابر صحابته الاكرام  
 رضى الله عنهم اجمعين وسأله رضى الله عنه عن الخافى الذى  
 بين المحدثين في قفضيل مولاتنا خديجة على مولاتنا عائشة والكبير  
 فقال رضى الله عنه رايناها مع النبي صلى الله عليه وسلم في الديوان  
 ليلة القدر فرأينا نور عائشة يزيد على نور خديجة رضى الله  
 عنهما ثم ذكر لنا رضى الله عنه سبب ليلة القدر فقال ان العالم

قبل خلق النور في جرم الشمس كان مظلماً والملائكة عامرون له ارضاً  
 وسماوياً والكهوف والسهول والجبال والادوية فلما خلق الله  
 تعالى النور في الشمس وارضاء العالم بها ضجعت ملائكة السماء وملائكة  
 الارض وخافوا من خراب العالم ومن امر عظيم ينزل بهم فزعموا  
 السماء الى الارض وجعلوا همومهم وملائكة الارض يفرون من الضوء  
 الى الظل اي من ضوء النهار الى ظل الليل فوا من الضوء الذي لم  
 يعرفوه الى الظل الذي يعرفونه خائفين متضرعين مجتمعين على  
 الابتثال الى الله تعالى والتضرع له والخوف منه يطلبون منه  
 الرضى ويلجأون اليه في ان لا يسخط عليهم ولم يكن في ظنهم الا انه  
 تعالى اراد ان يطوى هذا العالم فاجتمعوا على التضرع والابتثال  
 على الصفة السابقة مقدرين في كل لحظة وقوع ما ضافوه فاذا  
 زاد اليهم الضوء فراعته الى الظل ولم يزلوا على تلك الحالة الضوء  
 ينسخ الظل وهم يفرون الى ان طافوا الارض كلها ورجعوا الى  
 الموضع الذي بدأوا منه فلما لم يروا شيئاً وقع حصل لهم الامن ورجعوا  
 الى مراكزهم في الارض والسماء ثم صاروا مجتمعين ليلة من كل عام  
 فهذا هو سبب ليلة القدر فقلت فكذا يقتضى ان ليلة القدر  
 كانت قبل خلق آدم عليه السلام وفي الحديث ما يقتضى انها  
 خاصة بهذه الامة فقال رضى الله عنه الذي اختص بهذه  
 الامة الشريفة اجرها وخيرها والتوفيق لمعرفتها ببركة نبينا  
 صلى الله عليه وسلم واما الامم السابقون فانهم لم يوفقوا لها  
 كساعة الجمعة فانها كانت يوم خلق الله تعالى آدم عليه السلام  
 ولم توفق لها امة من الامم غير هذه الامة الشريفة فانها عرضت  
 على اليهود فاخذوا والسبت وعلى النصارى فاخذوا والاخذ  
 وفقنا الله تعالى لها بتمنه وجوده والله اعلم وسالته رضى الله  
 عنه عن سبب ساعة الجمعة فقال رضى الله عنه سببها انه



تعالى لما فرغ من خلق الاشياء وكان ذلك في اخر ساعة من يوم  
الجمعة اجتمعت الملائكة كلها على الدعاء والتضرع الى الله تعالى  
في ان يتم النعمة على ذواتهم ويعطيهم ما يكون سببا في بقائهم  
وصلاحهم مع رضاه تعالى عليهم وعدم سخطه قال رضى الله عنه  
ويبلغني الشخص اذا فتح عليه في ساعة الجمعة ووفق لها ان يدعو  
بنحو هذا الدعاء ويسأل الله تعالى خيرا للدين والدنيا وخيرا للآخرة فان  
ذلك هو الذي صدر من باطن المخلوقات يومئذ ولم يكن دعاؤهم  
مجرد الدخلة فاذا وفق الشخص للساعة المذكورة ووافق الدعاء  
المذكور نجح مرغوبه قال رضى الله عنه وهذه الساعة قليلة جدا  
انما هي قدر الركوع مع طائفتين وذلك قدر ما يرجع كل عضو من  
المحرك الى موضعه ويسكن فيه وتسكن عروق وجوارحه من  
الحركة الناشئة عن التحرك السابق قال رضى الله عنه وهذه  
الساعة تنتقل ولكن في يوم الجمعة خاصة فمرة تكون قبل الزوال  
تنتقل في ساعته ومرة تكون عند الزوال وبعده تنتقل في ساعته  
الى غروب الشمس فسمعت رضى الله عنه يقول تبقى قبل الزوال  
ستة اشهر وبعده الزوال ستة اشهر وسمعت مرة اخرى يقول  
انها في زمنه صلى الله عليه وسلم كانت في الوقت الذي كان يجنب  
فيه النبي صلى الله عليه وسلم وذلك عند الزوال وفي زمن سيدنا  
عثمان رضى الله عنه انتقلت فصارت بعد الزوال وصارت وقت  
الخطبة وقت اجتماع الناس للصلاة فارغامنهما مع ان الخطبة  
والاجتماع انما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم لادراك الساعة  
المذكورة قال رضى الله عنه ولكن لما كان قيام النبي صلى الله عليه  
وسلم ووقوفه خطيبا متضرعا شاخعا لله تعالى لا يعادله  
شيء حصل للوقت الذي قام فيه صلى الله عليه وسلم شرف  
عظيم وفوركبير فصار ذلك الوقت بمثابة ساعة الجمعة او افضل



فمن فاتته ساعة الجمعة وأدرك ساعة وقوفه صلى الله عليه  
وسلم لم يضع له شيء ولهذا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بنقل  
الخطبة إلى ساعة الجمعة كلها انتقلت لأن ساعته صلى الله عليه  
وسلم لا تنتقل فكانت أولى بالأول اعتبار من ساعة الجمعة التي  
تنتقل لما في ذلك اعنى عدم نقل الخطبة من الرفق بالامة  
المشرفة وايضا فان امر ساعة الجمعة غيب وسر لا يطلع عليه  
الا الخواص وساعته صلى الله عليه وسلم ظاهرة مضبوطة  
بالزوال فلا تخفى على احد فكانت أولى بالأول اعتبار وعلى هذا فمن  
لم يصل الجمعة عند الزوال وكانت عادته ان يؤخرها فقد  
فرطوا في ساعة النبي صلى الله عليه وسلم يقينا وهم على شك  
في ادراك ساعة الجمعة فقد ضيعوا اليقين بالشك وذلك  
تفريط عظيم نسال الله التوفيق لما تحببه صلى الله عليه وسلم  
فقلت ونحن في المغرب اذا خطبنا في الزوال وادنا مصادفة  
ساعته صلى الله عليه وسلم فانا لا ندركها لان زوالنا يتاخر  
عن زوال المدينة بكثير فينبغي لنا ان نتحرى ساعته عليه السلام  
قبل الزوال وذلك يفضى الى صلاة الجمعة قبل الزوال وهذا  
لا يجوز وكيف الحيلة فقال رضى الله عنه سر ساعته صلى الله  
عليه وسلم سار في سائر الزوالا ت مطلقا فلا يعتبر زوال دون  
زوال كما لا يعتبر غروب دون غروب وطلوع دون طلوع بل  
المعتبر طلوع كل قطر وغروب كل مكان فانا نصلي الصبح على فجرنا  
لا على فجر المدينة المنورة ونفطر على غروبنا لا على غروبها  
وهكذا سائر الاحكام المضافة الى الاوقات ومن جملة ذلك  
الزوال ثم طلبت من الشيخ رضى الله عنه ورغبت اليه في ان  
يبين لنا كيفية انتقالها ووجه تدريجها وكيف كانت في آخر  
ساعة من الجمعة ثم جعلت تنتقل قليلا قليلا بالقصر حتى

بلغت الى الزوال ثم زادت الى ان كانت قبيله صاعدة الى اول  
 النهار ثم كيف ترجع عودها على بدئها الى ان ترجع الى آخر النهار  
 مع ان سرها السابق يقتضي ان لا تنتقل وكذلك سر ليلة القدر  
 يقتضي ان لا تنتقل كما لم تنتقل ساعة ثلث الليل الاخير وهي  
 ساعة ولادته صلى الله عليه وسلم ثم ساعة الجمعة في غاية  
 الصغر فكيف تستوعب في ستة اشهر من غروب الشمس الى  
 الزوال وتستوعب في ستة اشهر من الزوال الى طلوع الشمس  
 اللهم الا اذا كانت تكبر فقال رضى الله عنه شرح ما سالت  
 عنه منى عنه قلت ولذا ذكر الاحاديث الشاهدة لكلام  
 الشيخ رضى الله عنه الدالة على انه واردا ما قوله ان ساعة  
 الجمعة وفقت لها هذه الامة دون غيرها من الامة فليله  
 ما اخرجيه مسلم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل  
 الجنة بين امة او ثوا الكتاب قبلنا واوتيناها من بعدهم فاختلفوا  
 فهذا انا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا يومهم الذى اختلفوا  
 فيه هذا انا اليه يوم الجمعة فاليوم لنا وغدا لليهود ويوم غد  
 للتصاري واما قوله وانما تنتقل وانما قليلة تبدأ فليله  
 ما اخرجيه ابو داود عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق  
 آدم وفيه اهيض وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم  
 الساعة وما من دابة الا وهي مصيبة يوم الجمعة شفقنا  
 من الساعة الا الحن والانس وفيه ساعة لا تصاد فيها  
 عبيد مسلم وهو يصلى يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه وقال  
 مسلم في صحيحه فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج  
 منها وقال في شأن الساعة وهي ساعة خفيفة وقال لا يؤمنها

مسلم قائم يصلي وقال مسلم بن الحجاج في حديث ابي موسى  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين ان يجلس  
 الامام الى ان تقضى الصلاة قال عبد الحق ولم يسنده غير محزمة  
 ابن بكير عن ابيه عن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري وقدر واه  
 جماعة عن ابي بردة عن ابي موسى قوله اى جعلوه من قول ابي  
 موسى لا من قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو موقوف لامرفوع  
 قال عبد الحق وغيره ومحزمة لم يسمع من ابيه انما كان يحدث من  
 كتب ابيه وقال ابو داود عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال يوم الجمعة ثنتا عشرة ساعة لا يوجد عبد مسلم  
 يسأل الله تعالى شيئا الا اياه فلتمسوا آخر ساعة بعد العصر قال  
 عبد الحق في اسناده الجراح مولى عبد العزيز بن مروان وقد ذكره  
 ابو عمر بن عبد البر من حديث عبد السلام بن حفص ويقال له ابن  
 معقب عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الساعة التي يتجرى فيها الدعاء  
 يوم الجمعة هي آخر ساعة من الجمعة قال وعبد السلام ثقة  
 مدني وكذا قال فيه ابن معين اولهله حكاة عنه ابو عمر انظر  
 عبد الحق في الاحكام الكبرى وانظر ابن حجر في الفتح فانه حكى فيه  
 واحدا واربعين قولاً وذكر لا ثلها وردوها واطال في ذلك  
 ونسب الاقوال كلها وذكر الاحاديث الدالة عليها وبين ما هو صحيح  
 منها وما هو ضعيف او موقوف او غيره ولما وقفت على تلك الاقوال  
 كلها وحفظتها كلها وعلمت دلائلها تكلمت مع الشيخ رضي الله عنه  
 في الساعة المذكورة فسمعت منه اسراراً كتبت بعضها وهو ما سبق  
 نفع الله به آمين ولترجع الى ما سمعت منه في امر الديوان فنقول  
 سمعته رضي الله عنه يقول ان لغة اهل الديوان رضي الله عنهم  
 هي السريانية لا مختصا رها وجميعها المعاني الكثيرة ولان الديوان

تحضره الارواح والملائكة والسريانية هي لغتهم ولا يتكلمون بالمرية  
 الا اذا حضر النبي صلى الله عليه وسلم امد بامعه وسمعته رضى الله عنه  
 يقول ليس كل من يحضر الديوان من الاولياء يقدر على النظر في اللوح  
 المحفوظ بل منهم من يقدر على النظر فيه ومنهم من يتوجه اليه ببصيرة  
 ولا يعرف فيه ومنهم من لا يتوجه اليه لعله بانه ليس من اهل النظر  
 اليه قال رضى الله عنه كالهلال فان رؤية الناس اليه مختلفة  
 وسمعته رضى الله عنه يقول اذا اجتمع الاولياء في الديوان رضى  
 الله عنهم امد بعضهم بعضا فترى الانوار تخرج وتدخل وتتغذ فيما  
 بينهم كالنشاب ولا يتفرون الا على زيادة عظيمة وسمعته رضى  
 الله عنه يقول ان الصغير من الاولياء يحضره بذاته واما الكبير  
 فلا تحجب عليه يشير رضى الله عنه الى ان الصغير اذا حضره غاب عن  
 محله وداره فلا يوجد في بلدته اصلا لانه يذهب اليه بذاته واما  
 الكبير فانه يدبر على راسه فيحضره ولا يغيب عن داره لان الكبير  
 يقدر على التطور على ما شاء من الصور ولكمال روحه تدبره ان  
 شاء ثلثمائة وستة وستين ذاتا بل سمعت الشيخ رضى الله عنه  
 مرة وانا معه خارج باب الحبيسة اسد ابواب فاس حرسها الله يقول  
 ايش هو الديوان والاولياء الذين يقيمونه كلهم في صدري وسمعته  
 مرة يقول انما يقام الديوان في صدري وسمعته رضى الله عنه يقول  
 مرة اخرى السموات والارضون بالنسبة الى كالموزونة في فلاة  
 من الارض يصدر هذا الكلام منه رضى الله عنه وما اشبهه اذا  
 شهدنا منه زيادة بل هو في زيادة دائما رضى الله عنه وقد كنت  
 معه ذات يوم خارج باب الفتوح فجعل يذكر لي اكابر الصالحين  
 مع كونه اميا فقلت فمن اين تعرفهم فقال رضى الله عنه اهل الفتح  
 الكبير مسكن ارواحهم قبة البرزخ فمن رايناه فيها علمنا انه من  
 الاكابر ثم جرى بيننا ذكر الشيخ سيدي ابراهيم الدسوقي فقال

هو من الاكابر فعملت اذكر متاقبه والفرائب التي نقلت من كراماته  
فقال رضى الله عنه لو عاش سيدى ابراهيم الدسوقي رضى الله  
عنه من زمانه الى زماننا ما ادرك من المقامات ولا ترقى مثل  
ما ترقى اخوك عبد العزيز يعنى نفسه من امس الى اليوم والله  
ما قاله اخوك افتخارا وانما قاله تعريفا وتحدثا معكم بالنعمة وكنت  
داخلا معه ذات يوم من باب الجيعة فنظرت الى وقال على في هذه  
الساعة ثلاث كسرات لو اخذت واحدة منها ووضعت على  
مدينة فاس لذاب جميع من فيها ورجع سورها وبنائها ودورها  
وجميع من فيها عدا محضا وكنت داخلا معه ذات يوم من  
باب الفتوح فسأله عن اسمائه تعالى وعددها وان من العلماء  
من قال انها اربعة الاف فقال رضى الله عنه انى في لحظة قدر  
تقيضة العين وفتحها اشاهد من اسمائه تعالى ما يتوقف على مائة  
الف والترقى هكذا على الدوام في كل لحظة ولنرجع الى ما نحن بصدده  
فان هذا بحر لا قرار له ونحن على ساحل القنى نفترق من بحر الشيخ  
رضى الله عنه على قدر الامكان فنقول سمعته رضى الله عنه  
يقول قد يغيب الغوث عن الديوان فلا يحضره فيحصل بين اولياء  
الله تعالى من اهل الديوان ما يوجب اختلا فضع فيقع منهم التصرف  
الموجب لان يقتل بعضهم بعضا فان كان غايبهم اختار امرأ وخالف  
الاقل في ذلك فان الاقل يحصل فيهم التصرف السابق فيموتون  
جميعا وقد اختلفوا ذات يوم في امر فقالت طائفة منهم قليلة ان  
لم يكن ذلك الامر فلمنت فقالت الطائفة الكثيرة فموتوا ان شئت  
فماتت الطائفة القليلة قال رضى الله عنه فان تكافا الفريقان  
حصل التصرف فيهما معا فقلت فانظر اهل بصيرة وكشف فلم  
يحصل بينهم التزاع وهم يشاهدون مراد الله تعالى ببصيرتهم  
فقال رضى الله عنه اذا كان الاقل شر الخالف فان الله يحجبهم عن

المراد حتى ينقذ ما قضاه فيهم وإذا تكافأ الفريقان فإن مراد الحق  
 سبحانه يخفى على الجميع لأن قلوب الأولياء الأصفياء مظاهير الأقدار  
 وقد اختلفت وتكافأت فقلت فما سبب غيبة الغوث رضى الله  
 عنه عن الديوان فقال رضى الله عنه سببه أحد امرين أما غيبته  
 في مشاهدة الحق سبحانه اليوم على أخيه حتى تفتى العوالم في نظره  
 فهذا لا يحضر في الديوان وأما كونه في بداية توليته كما إذا كانت  
 ذلك بقرب موت الغوث الذي قبله فإنه قد لا يحضر في بداية الأمر  
 حتى تتانس ذاته شيئاً فشيئاً قال رضى الله عنه وقد يحضر سيد  
 الوجود صلى الله عليه وسلم في غيبة الغوث فيحصل لأهل الديوان  
 من الخوف والجزع من حيث انهم يحفلون العاقبة في حضوره  
 صلى الله عليه وسلم ما يخرجهم عن سواهم حتى أنه لو طال ذلك  
 أياماً كثيرة لافضمت العوالم قال رضى الله عنه وإذا حضر سيد  
 الوجود صلى الله عليه وسلم مع غيبة الغوث فإنه يحضر معه أبو بكر  
 وعمر وعثمان وعلي والحسن والحسين وأمهات فاطمة تارة كلهم وتارة  
 بعضهم رضى الله عنهم أجمعين قال ويجلس مولانا فاطمة مع جماعة  
 النسوة اللاتي يحضرن الديوان في جهة اليسار كما سبق وتكون  
 مولانا فاطمة أمامهن رضى الله عنها وعنهن قال رضى الله عنه  
 وسمعتها رضى الله عنها تصلى على أبيها صلى الله عليه وسلم ليلة من  
 الليالي وهي تقول اللهم صل على من روجه محراب الأرواح والملا  
 والكون اللهم صل على من هو أمام الأنبياء والمرسلين اللهم صل  
 على من هو أمام أهل الجنة وعباد الله المؤمنين وكانت تصلى عليه  
 صلى الله عليه وسلم لكن لا بهذه اللفظ وإنما أنا استخرجت معناه  
 والله أعلم فقلت فإذا حضر الغوث فهل يقدر أحد على مخالفته فقال  
 رضى الله عنه لا يقدر أحد أن يحرك شفته السفلى بالخالفة فضلاً  
 عن النطق بها فإنه لو فعل ذلك لثاق على نفسه من سلب الإيمان

فضلا عن شيء آخر والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان اهل  
 الديوان اذا اجتمعوا فيه اتفقوا على ما يكون من ذلك الوقت الى مثله  
 من الغد فصر رضى الله عنهم يكلمون في قضاء الله تعالى في اليوم المستقبل  
 والليلة التي تليه قال رضى الله عنه ولهم التصرف في العوالم كلها  
 السفلية والعلوية وحتى في الحجب السبعين وحتى في عالم الرقاب بشئ  
 الرء والفاق وهو ما فوق الحجب السبعين فهم الذين يتصرفون فيه  
 وفي اهلهم وفي خواطرها وما تقبس به ضما ثمهم فلا يجس في خاطر  
 واحد منهم شيء الا باذن اهل التصرف رضى الله عنهم اجمعين واذا  
 كان هذا في عالم الرقا الذي هو فوق الحجب السبعين التي هي فوق  
 العرش فما ظنك بغيره من العوالم قلت ولقد قبض اصحاب المخزن  
 ولدا لبعض اصحابي وكان المخزن يطلبه وهو متخوف منهم فلما  
 قبضوه ايقن ابوه بالهلاك فجاءني فذهبت للشيخ رضى الله عنه  
 فرغبته وكلمته فيه فقال رضى الله عنه ان كنت تظن ان القطا ياكل  
 النار فيرادن فلون يعنى نفسه فما ظنك بشئ فلا تخف على الولد  
 وقل لابيه يطيب خاطره فكان الامر كذلك فانه لما بلغ الى المخزن  
 اطلقه بلا سبب وكان رضى الله عنه يقول اذا اردت قضاء حاجة  
 لك او لغيرك فاذكرها لي ولا تزد اي ولا تخرص في قضائها وتقم  
 بها فان ذلك هو سبب عدم قضائها فكان الامر كذلك فكنا اذا  
 عرضت حاجة وذكرناها له وسكتنا جاء فيها الفرج سريعا واذا  
 وقع لنا بها اهتمام وعناية انقلب بابها والله اعلم وسالته رضى  
 الله عنه هل يكون الديوان في موضع آخر غير غار حراء فقال رضى  
 الله عنه نعم يكون في موضع آخر مرة في العام لا غير وهذا الموضع  
 يقال له زاوية اسما بفتح الهزة والسين بعدها الف خارج ارض  
 سوس بينها وبين ارض شرب السودان فيحضره اولياء السودان  
 ومنهم من لا يحضر الديوان الا في تلك الليلة وبإذن الله تعالى ويسرى



اهل افاق تلك الاراضي وجمعة من بالموضع المذكور قبل تلك الليلة  
بيومين وبيومين وبعد هاكذلك ويجمع في ذلك السوق من التبر  
ما لا يحصى فقلت وهل ثم جمع آخر في غير هذين الموضعين  
فقال نعم يجمعون ولكن لا يجمع نحو العشرة منهم في موضع قط  
الا في الموضعين السابقين لان الارض لا تقطيعهم لانه تعالى  
اراد تفرقهم في الارض وفي الخلق والله اعلم وبسما الله رضى  
الله عنه عن المجازيب هل لهم دخل في الديوان وهل يتصرفون  
عندها يتصرف غير المجازيب فقال رضى الله عنه لا دخل لهم  
في الديوان ولا بايد لهم تصرف واذا بلغ اليهم التصرف هناك  
الناس فقلت ومتى يبلغ اليهم فقال رضى الله عنه وقت خروج  
الرجال عنه الله فيقع التصرف بايدهم ويكون كبير الديوان  
منهم وليس معه عقل فيفقد فيقع البطل في التصرف ويكون  
ذلك سببا في خروج الرجال قلت وقد سمعت من الشيخ  
رضي الله عنه حكاية تضمنت كلاما على المجازيب وعلى كثير من  
احكامهم وفيها اذنا اخر فذكرتها بربها سمعته رضى الله عنه  
يقول كان سيدي حماد المجذوب رضى الله عنه وهو من اهل  
المغرب يطلب بمسوق من مصر ويبيع فيها اكل وكان الى وقت وقت  
قلاء فيها هو قاصد لجانة رجل ليليلته وبسما الله شيئا  
ما يتقوت به اذ حانت منه نظيرة يا طيبة فرأى ذهبيا كثيرا  
في زير وهو مدفون باذنه وانوت الرجل المتصور وقال وكان  
الرجل المتصور من العرب فبينما ينظر الى سيده حماد قاصدا  
له فاراد ان يختبره فلما ساله سيدي حماد قال له الرجل الله  
يفتح عليكم قاعا سيدي حماد السائل قال فاعاد الرجل كاد حماد  
ثم قال ان كان هذا سيدي حماد افا في استخبره فقال لسيدي  
حماد انت تطلب والذي تحت رجلك يكفيك يشي الرجل



الى الذهب المدفون لان سيدي حماد اوقف على موضعها  
 بلغ قرب الباب فقال سيدي حماد الذي تحت رجل ذهب وانا  
 انما اطلب نصف فضة اتقوت به فعلم الرجل بحاله واعطاه  
 عدة انصاف فضة وانصرف فقلت وما سبب معرفة الرجل  
 به قبل ان يراه حتى اراد ان يختبره فقال رضي الله عنه عليه به  
 اولا قبل ان يراه بمثابة رجل نائم مناما قريباً من اليقظة ورأى  
 في منامه رجلاً على صفة كذا ثم استيقظ واذا هو بالرجل واقف  
 بين يديه فانه ينظر هل هو الذي رأى في منامه ام لا حتى يرتفع  
 الشك ويعلم ان ما رآه في اليقظة هو ما رآه في المنام الذي  
 هو شبه اليقظة فقلت وما باله حتى قال له اولا الله يفتح  
 عليكم فلما علم بولايته اعطاه ما سأل وزاده فان العطية  
 ان كانت لله عز وجل فلا ينظر فيها الى الاستخذ وليا كان ام لا  
 فان ربهما تعالى واحد وان كانت العطية لغير الله فانها  
 لا تناسب حالة العارفين رضي الله عنهم فحيث منعه اولا  
 كان من حقه ان يمنعه ثانياً ان كان المنع لله كما انه حيث اعطاه  
 ثانياً كان من حقه ان يعطيه اولا ان كانت العطية لله عز وجل  
 فقال رضي الله عنه ان المؤمن له حق واحد وهو حق الايمان  
 والولي له حقان حق الايمان وحق المعرفة بالله عز وجل وهو  
 حيث قال له اولا الله يفتح عليكم قاله علي انه اى السائل من جملة  
 المؤمنين فمنه لان حق الايمان لم يستوجب نصيباً من ماله  
 في تلك الساعة فلما جربه وعلم انه من العارفين تأكد امره وتزايد  
 حقه فاستوجب نصيباً من ماله بسبب المعرفة التي اشترك فيها  
 فان وصف المعرفة بالله تعالى كعقد الاخوة بين المتواخين في الله  
 عز وجل فالمنع اولا لله عز وجل والعطية ثانياً لله عز وجل فهو  
 كمثل رجل سأل سائل من وراء باب فقال له الله يفتح عليكم ثم فتح

الباب واذا السائل اخ للمسؤول فمن الواجب عليه ان لا ينزله منزلة  
 الا يحبني حتى يمتنع بعد ان علم بانخوته كما منعه قبل ان يعلم بها  
 فان هذا ينافي الاخوة وما تقتضيه من صلة الرحم فقلت وما هو  
 النصيب الذي تقتضيه المعرفة في مال المسؤول فقال رضى الله  
 عنه هو ما يوجب به عقد الاخوة في الله تعالى فان لم يكن لك سوى  
 اخ في الله فله نصف مالك وان كان لك تسعة فله عشر مالك  
 فقلت فما باله اعطاه عشرة انصاف ولم يعطه نصف ماله فقال  
 رضى الله عنه لم ينحصر العارف السائل في ذلك المسؤول فلعل عارفا  
 آخر يقصده بعد ذهاب الاول ثم ثالث ورابع واهل جرا والمرد  
 سفينة نفسه في تفرقة النصيب الواجب عليه لآخواته في الله  
 عز وجل فقلت واي شيء كان سيدي حماد فقال رضى الله عنه  
 كان من المجازيب والرجل المقصود اسمه سيدي ابراهيم كان من  
 السالكين وكلاهما من العارفين رضى الله عنهما فقلت وما الفرق  
 بين المجذوب والسالك مع اشتراكهما في المعرفة بالله عز وجل فقال  
 رضى الله عنه المجذوب هو الذي يتأثر ظاهره بما يرى ويسرق ما يشاهد  
 فيجعل يحاكيه بظاهره ويتبعه بحركاته وسكناته والشخص اذا رجه  
 الله تعالى وفتح بصيرته لا يزال يشاهد من عجائب الملا الا على ما لا  
 يكيف ولا يطاق فان كان مجذوبا فانه يتبع بظاهره ما يراه ببصيرته  
 وما يراه ببصيرته فلا ينحصر فلا لا ينضبط له حال فاذا رايت من  
 المجازيب من يتمايل طرأ فانه غائب في مشاهدة الحور العين فامت  
 ذلك هو هيمة سر كائنات فظاهره مشتغل بمواكاة ما يشاهد  
 من امرهن واما السالك فهو الذي لا يتأثر ظاهره بما يرى ولا يحاكي  
 شيئا من الحركات التي يشاهدها بل هو محرواخر ساكن لا يظهر عليه  
 شيء وهو اكمل من المجذوب واجره يزيد على اجر المجذوب بالثلث  
 وذلك ان السالك لا يقدح الله صلا الله عليه وسلم فانه صلا الله

عليه وسلم لم يكن ظاهره يتأثر بشيء ولذا ترى السالكين يقولون لهم  
والجاذب لا عقول لهم في الغالب لان ظاهرهم اذا اشتغل بجماعة  
ظاهر غيرهم ضاع ظاهرهم الذي كان لهم في اصل الخلقة قبل الفسخ  
فضاعت عقولهم تبعاً لذلك قال رضي الله عنه وكان بعض السالكين  
من السارفين رضي الله عنهم يحضر الديوان وكان من الاكابر وكان له  
ولد من صلبه فكان يعلم انه وارثه ولكن لا يدري هل يخرج مجذوباً  
او سالكا فحله مرة على عنقه ومشى به حتى دخل به على اهل الديوان  
في محل الديوان فقالوا ما هذا يا فلان وانت تعلم انه لا يحل لمن لا يكون  
من اهل الخطوة ان يمشى به بالخطوة فقال لهم رسالكم العفو والصغ  
والجائزة ثم تقدم الى الفوت رضي الله عنه فقال له يا سيدي قد كنت  
اليك هذا الجهم الشريف وسعته وسرته النبى صلى الله عليه  
وسلم ومجلسه ذلك الا ما علمتني بشأن ولدي هل يصير مجذوباً  
او سالكا فقال له الفوت هذا امر لا يعلم فان نور الايمان الذي  
في السالك هو بعينه الذي في المجذوب والمعرفة التي في هذا هو التي  
في هذا والتقاروت الذي بينهم في الحسنات والدرجات غيب عنا  
ولا يعلم الا في الآخرة فباي حيلة يعلم والد لك اهو مجذوب او سالك  
هذا ما لا يكون فقال الفوت رضي الله عنه يا سيدي ما جعلت الله  
عوثاً الا وانت تعلم هذا واكثر رسالكم بجاه النبى صلى الله عليه وسلم  
الا ما بين له الحالة التي سيصير اليها الصبي من سلوكه او جذب  
فقال الفوت رضي الله عنه استوفى بهود فأتوه به فقال هل من سكين  
فأتوه بها فقال للصبي تقدم فاجعل يتقدم حتى اجلسه بين يديه  
ثم جعل ينظر بهود بالسكين والصبي ينظر فجعل الفوت رضي الله  
عنه ينظر ويخترق في بهود وهو يعض مرة على لسانه ومرة على شفتيه  
ومرة في الصبي فابتداء ذلك واذا الصبي يعض على لسانه اذا مضى  
الفوت رضي الله عنه على لسانه ويعض على شفتيه اذا مضى الفوت

رضى الله عنه على شففته فقال له خذ ولدك فانه سيخرج مجذوبا  
 فقال يا سيدي بمر عرفت ذلك فقال انه يتاثر ظاهره بما يرى ويشتا  
 قال رضى الله عنه والسالكون يتجنبون المجاذيب في امور منها  
 ان السالك لا ياكل مع المجذوب لان المجذوب لا يبالي بما يخرج على  
 لسانه من سب او غيره فيجب على السالك ان يتقى ذلك منه ومنها  
 انه لا يسافر معه لهذه العلة ومنها انه لا يلبس ثوبه لانه لا يتوقى  
 النجاسة ومنها انه لا يحمل السالك ان يتزوج مجذوبة وكذا العكس  
 واما الشيخ فانه قد يتخرج المجذوب على السالك كما في حكاية  
 الصبي فانه مجذوب وابوه سالك وقد يتخرج السالك على  
 المجذوب كما وقع لسيدي يوسف الفاسي فانه سالك وشيخه  
 سيدي عبد الرحمن المجذوب مجذوب فقلت فكيف يكون هذا  
 والمجذوب مشغول عن نفسه فكيف بغيره حتى يشتغل  
 بتربيته فقال رضى الله عنه ان المجذوب يختلف بالقوى والضعف  
 فمنهم من يقل جذبه ومنهم من يكثرت بحيث لا يطيق واليه اعلم  
 وسمعت رضى الله عنه يقول ان الاولياء يفتخرون امور  
 عظيمة سخرهم الحق سبحانه فيها حتى يتجنب المتعجب من تلك  
 الافعال واذا نظرت بعين الحقيقة وجدت انما على لها هو الحق  
 سبحانه وهم مجبولون كغيرهم من المخلوقات من غير فرق فقلت  
 فالاولياء رضى الله عنهم يشاهدون افعال الحق سبحانه واذا  
 كانوا مشاهدين لا افعاله تعالى فكيف يشاهدون الفعل  
 من انفسهم ام كيف ينسبون ذلك لذواتهم فقال رضى الله  
 عنه ان الاولياء وغيرهم من اكرمه الله تعالى انما يشاهدون  
 افعاله تعالى في غيرهم ولا يطبق احد من مخلوقات الله تعالى  
 ان يشاهد افعاله تعالى في ذات نفسه ولو شاهد الافعال  
 الربانية في ذاته لذات ذاته وسالت وانما يطبق المخلوق

ان يشاهد افعال الحق سبحانه بالوسائط وفي غير ذاته اما  
 مباشرة في ذاته فلا يطيقه ولا يطبق الخلق ان يشاهد  
 الفاعل في ذاته ولذا خلق تعالى الوسائط وجعل الملائكة  
 ظروفا تظهر فيها افعاله لئلا تدوم المخلوقات وانما اطاق  
 الملائكة لان ذواتها انوار صافية وليست باجرام ترابية  
 واعلم ان للملائكة خصوصية في توسطهم في الفعل ليست  
 لغيرهم حتى انك اذا نظرت بعد الفتح وجدتهم لا يخلو منهم  
 مكان من امكنة المخلوقات فتراهم في الجب وتحتها وفي العرش  
 وتحتة وفي الجنة وفي النار وفي السماء والارض وفي الكهوف  
 والجبال والارودية وسائر البحار قال رضي الله عنه ولجل  
 هذا النعم الحاصل بهم في التوسط بين المخلوق والحق سبحانه  
 وجب الايمان بهم دون غيرهم من الموجودات العظام كالجب  
 ونحوها والله اعلم وكنت اتكلم معه رضي الله عنه ذات  
 يوم فذكرت له سيدنا سليمان على نبينا وعليه الصلاة والسلام  
 وما سمع الله له من الجن والانس والشياطين والربح وذكرت  
 ما اعطى الله تعالى لآبيه سيدنا داود عليه السلام من  
 صناعة الحديد والانتة حتى يكون في يده مثل قطع العجين  
 وما اعطى الله لسيدنا عيسى عليه السلام من ابراء الامة  
 والابصص واحياء الموتى باذن الله سبحانه ونحو ذلك من معجزات  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفهم معنى كافي اقول له وسيد  
 العجود صلى الله عليه وسلم فوق الجميع ولم لم يظهر على يده  
 مثل ذلك وانه وان ظهر على يده شيء من المعجزات فمن آخر  
 فقال رضي الله عنه كل ما اعطيه سليمان في ملكه عليه السلام  
 وما سمع لداود واكرم به عيسى عليه السلام اعطاه الله  
 تعالى وزيادة لاهل التصرف من امة النبي صلى الله عليه

وسلم فان الله سبحانه ينجي المؤمنين والاشقياء والشيخ والملائكة  
 بل ويجمع ما في العالم بأسرها وعكسهم من القدرة على ابراء الاكابر  
 والابرص واحياء الموتى ولكنهم امر غيبى مستور لا يظهر الى الخلق  
 الا ان ينقضي اليهم فينبسبونهم عز وجل وانما حصل ذلك لاهل  
 التصرف ببركة النبي صلى الله عليه وسلم فكل ذلك من معجزاته  
 عليه الصلوة والسلام فقد ذكر اسرار الانبياء في المقول والله اعلم  
 وسألته رضى الله عنه ذات يوم فقلت ان اهل التصرف رضى  
 الله عنهم لهم القدرة على اهلاك الكفرة اينما كانوا فما بالهم تركوه  
 مع كفرهم وعبادتهم غير الله عز وجل وما كان بهذه الصفة فملاكم  
 واجب فقال رضى الله عنه وقد حول وجهه الى خلف ثم  
 رده بقدر الولي في هذه اللحظة على اهلاك هذا البركة ومع ذلك  
 فاذا حضرين معركة من المسلمين والكفار يحرم عليه ان يتصرف  
 في الكفرة بشئ من ذلك السر وانما يقا تلهم بما جرت به عادة القتال  
 من ضرب بسيف وطعن برمح ونحو ذلك اقتداء بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم قال رضى الله عنه ولقد التقت سفينة للمسلمين وكان فيها  
 وليان من اولياء الله عز وجل مع سفينة للكفار فلما حوى بينهم  
 القتال قام احد الوليين وكان صغيرا فصرف في السفينة بذلك  
 السر فانطلقت النار في سفينة الكفرة وهم يرون ولم يصدر منهم  
 سبب عاوى يستريحه تصرفه وانما احترقت السفينة بلا سبب  
 فلما فعل ذلك الولي ما فعل سلبه الولي الاثر الذي كان معه  
 وكان اكبر منه عقوبة على ما فعل قال رضى الله عنه وانما لم يحزن  
 التصرف في الكفرة دمرهم الله بذلك السر لان صاحبه في تلك  
 الحالة خارج في الحقيقة عن عالم البشر والحق بهام آخر وكما  
 لا يجوز لعالم الملائكة مثلا ان يتصرفوا فيهم بما تظنونه قوتهم  
 كذلك لا يجوز لصاحب السر ان يتصرف فيهم بقوته بل تجرى

لهم على يديه الامور التي بها بقاؤهم ودوام عيشتهم كما ان عليهم  
 حافظة من الملائكة يدبرون امورهم منذ نشأوا الى ان ينقضوا \*  
 وبالجحيلة والكفرة دمرهم الله من عالم البشر فلا يستعمل معهم في  
 قتالهم وهذا كهم الاما هو عادة في عالم البشر لا غير والله اعلم وسمعت  
 رضى الله عنه يقول نظر بعض بنات النصارى لعنهم الله ذات يوم  
 للقر فقالت لابيها وهي صغيرة من خلق هذا يا ابنت فاشار ابوها  
 الى صليب في الارض فقال هذا فاخذته البنت الى قدر قامت بها  
 وتركت في الهواء فسقط الى الارض فقالت يا ابنت اذ لم يمسك  
 نفسه في هذا القدر القريب فمن امسكه حتى خلق القر في علوه  
 وارفعاه فسيبها ابوها فقلت وهل البنت مسلبة فقال لا  
 فقلت وهل اسلمت بعد ذلك فقال لا فقلت فابن لها بهذا الخبر  
 الحق والنور العارض الساطع فقال كان بعض اهل الحق حاضرا  
 فنظر اليها فتكلمت والله اعلم فقلت والمراد بالبعث الكائن هو  
 الشيخ رضى الله عنه والنظرة التي تنظر اليها نظرة باطنية لكنه  
 محبوب عن ابصارهم رضى الله عنه والله اعلم وسألت رضى الله  
 عنه عن الولي اذا تصور في صورة غير صورته وقتل في تلك الصورة  
 من المتالم حينئذ روجه ام الجسم الاصل ام المتصور فيه فقال  
 رضى الله عنه الذي يجب في الشبهة هو تماثل الامرين في الذات من  
 والناس لا يعرفون لهم بهذا الظاهر المقصود بالالم هو الذات وليس  
 كذلك انما المقصود هو الروح ثم ذكر بعض اسرار الله تعالى بين  
 به ذلك ووجه الشاهد من هذا الباب وفيما ان الولي اذا تصور  
 الله لموضع لا مطلقه فانه المراتبية للعائق من حشد يد او يرد  
 شديد او نحو ذلك فان روجه يخرج من ذاته ويدخل في بعض  
 الاجرام المطيعة لذلك العائق وتفصل ذلك الامر قال واذا التالم  
 في ذات المنقلب اليه احسن بالامر مثال احساسه به اذا كانت



روحه في ذاته من غير فرق فقلت وما هذه الاجرام التي يقع فيها  
 الدخول والا نتقال فقال مثل الجمل والثور ونحوهما مما يطبق ذلك  
 العائق فقلت فارواحهم في ذواتهم فكيف تدخلها روح الولي مع  
 ذلك فقال ارواحهم وان كانت في ذواتهم الا انها ليست كأرواح  
 بني آدم فان ارواح البهائم كعقولهم وعقولهم كأرواحهم فلذا  
 ارواحهم لا تخترق على ذواتهم ككبر ارواح بني آدم على ذواتهم فلذا  
 كان الولي يتصور في ذات البهائم اذا اراد ان ينفذ قدرا يتوقف  
 على ذلك ولا يتصور في ذات بني آدم التي فيها ارواحها فقلت  
 فانا نرى في بعض الاحيان ثورا مثلا لا تشويش عليه ثم يعتريه  
 امر فينزج ويحرك نحو شخص حتى يقتله فيمكن ان يكون الولي تصور  
 في ذاته حتى نفذ ذلك القدر فقال يمكن ذلك اذا كان ذلك الشخص  
 المقتول كافرا لان جند منور وجند الظلام في قتال شديد فقلت  
 فهذه البهائم مثل القط والكلب التي يتصور عليها الشياطين  
 يمكن ان تكون من هذا المعنى فقال رضى الله عنه نعم الشياطين  
 من الظلام والباطل والاولياء رضى الله عنهم من الحق والنور  
 والظلام والنور جندان فالبهائم المذكورة تارة يتصور عليها هذا  
 الجند وتارة يتصور عليها الجند الآخر لتنفيذ قدر فقلت فاي قدر  
 يتوقف على تصور الولي على صورة الجند فقال اذا امره الله ان  
 يقتل زيدا بالسم فان روحه تدخل في الصورة المذكورة حتى نفذ  
 القدر فقلت فلا سم في روح الولي فقال رضى الله عنه واي  
 شيء هو السم همة الولي وعزمته تنفعل لها الاشياء فاذا هم بشيء  
 كان فسالتهم عن روح الولي اذا خرجت من ذاته فعلى اي حالة  
 تبقى ذاته فقال رضى الله عنه تبقى بلا روح فان كان من صفات  
 الاولياء بقيت ذاته على صورة المبهوت الخلو لا يتكلم بشيء  
 واذا تكلم لا يفهم ما يقول ولا يعرفه وان كان من الكبار بقيت



ذاته على حالة ما اذا كانت فيها اوجها تتكلم وتضحك كأنها على  
حالتها الاولى فقلت فاذا انقبت بلا روح ماتت فكيف ساع من  
الاول ان يبقى على هيئة المتحول ومن الثاني ان يبقى على حالته وقد  
خرجت ووجهها فقال رضى الله عنه اذا خرجت الروح بقيت  
اثارها في الذات من حرارة وبخرها فادامت الاثار فيها بقيت  
الذات حية ولا تنتفي الاثار عنها الا بعد اربع وعشرين ساعة قال  
فمن رجعت روحه لذاته قبل ذلك بقي على حياته ومن مرت على روحه  
المدة المذكورة وهي مفارقة لذاته لم يمكنها الرجوع لذاته ابدا وصار  
في عدة الاموات وكثير من ولي تقبض روحه على هذه الحالة والله  
عناية عظيمة بمن قبضت روحه على هذه الحالة فسالته عما  
سمعت من بعض الاولياء تغيب روحه عن ذاته ثلاثة ايام ثم  
ترجع فان هذا يخالف ما سبق فقال تنهى الله عنه هذا الذي  
سمعتوه حق وتبقى غائبة سبعة عشر يوما واكثر ولكن لا بد  
لها من تنشوفها وتخوذاتها وتنشوفها تحصل حياة الذات ثم ضرب  
رضي الله عنه مثلا فقال كمن جاء الى موضع مخوف فوجد واديا  
فاز الى ثيابه وجعل يمسح في الماء فانه في الماء وهو يخاف على ثيابه  
فتراه يمسح مرة ويرفع راسه مرة اخرى مخو ثيابه خوف السرقة  
عليها فكذلك الروح اذا خرجت من الذات فانها تنسبه اليها كالتبا  
السابع الى ثيابه لكن انتباه السابع بالرؤية فقط والروح تخفها  
انتباهها بالدخول فبانتباهها للذات يقع لها الدخول فيها ثم تخرج  
لقضاء الامر الذي كلفت به ثم تنسبه للذات فتدخل فيها وهكذا  
الى ان تقضى ذلك الامر في ثلاثة ايام او اكثر فلا منافاة بينه وبين  
ما سبق والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان الولد  
صاحب التصرف في يديه الى جيب من شاء فيأخذ منه ما شاء  
من الدرهم وذو الجيب لا يشهر قلبه لان اليد الذي يأخذها

الولي باطنية لا ظاهرية ثم حكى لنا حكاية وقعت لبعض الاولياء  
 نفعنا الله بصره مع جوارله وذلك ان ذلك الجار كانت له امرأة  
 قد اودع عندها رجلا خمسة مثاقيل ثم ذهب في الحركة الى ناحية  
 فجاء وقال ان عشت اخذتها وان مت فاعطها لاولادى فغاب  
 المودع ثم حضرت المنية المرأة فاوصت زوجها جارا للولي وقالت  
 ان جاء ربحها فاعطها له فانصرف بها بذلك فلما دفنها غدر في الامانة  
 واكلها ثم جاء ربحها فانكره ثم جعل يجمع ويكتسب حتى جمع خمسة  
 مثاقيل مثل العدة السابقة ففرك بها وخرج من داره وترك  
 الولي عند باب داره وكافا يسكنان براس الجبان من محروسة  
 فاس امنها الله تعالى حتى جاء الى الشما عين فاشترى شمعة يقصد  
 ان ياتي بها الى ضريح سيدي عبد القادر الفاسي نفعنا الله به  
 فلما كان عند الفرن الذي بسبع لويات مد الولي يده من راس الجبان  
 الى جيب الرجل وهو عند الفرن المذكور فاستخدمه الخمسة مثاقيل  
 عقوبة على غدره بالامانة والرجل لا شعوره بشئ حتى بلغ الى  
 المخرج المذكور فانزل عليه الشمعة وطلع لراس الجبان فلما وقع  
 بصره على الولي الهمة الله ان يراجع ما في جيبه فادخل يده فلم يجد  
 شيئا فغضب وجعل يتكلم مع الولي وهو لا يظن فيه ولاية ويقول  
 والله ما بقي لي لله لا حتى ولا ميت والولي يضحك حتى كاد يستقط  
 الى الارض من كثرة الضحك ثم استفهمه الولي وقال يا عمر عبد الرحمن  
 اى شئ اصابك فقال له لقد خرجت وفي جيبى خمسة مثاقيل  
 وقلت اشتري شمعة لسيدي عبد القادر الفاسي فرجا بالدرهم  
 فكان من بركة على ان اخذها الشفارون فازداد ضحك الولي والله  
 اعلم قلت والولي المذكور الذي اخذ الدرهم من الجيب ههنا  
 الشيخ رضى الله عنه وقد وقع له يوما بحضرة جماعة من الصالحين  
 ما يقرب من هذه الحكاية مع الفقيه سيدي محمد بن علي الجبالي

رحمه الله تعالى بفتح الميم وتشديد الجيم نسبة الى مجاورة القبيلة  
 المعروفة بناحية تازي وذلك انه قدم من وطنه بقصد زيارة  
 الشيخ رضي الله عنه فخرج الشيخ اليه والى جماعة من الاصحاب  
 وجلس معهم عند باب داره مستند الى جدارها وسيدى محمد بن  
 على مستند الى جدار الدار التي تقابلها وبينهما الطريق السابلة  
 فقال الشيخ رضي الله عنه للفقيه المذكور وكان يحبه كثيرا اهل عندكم  
 دراهم فقال ياسيدي ما عندي شيء فعاد الشيخ لقوله والفقيه  
 لقوله ثلاث مرات فقال له الشيخ انظر وكان في جيب الفقيه ثمان  
 عشرة موزونة مصروقة في خرقة فلم يمكنه الا الاقرار فقال  
 ياسيدي ثمان عشرة موزونة فقال الشيخ ها تقا فادخل يده في جيبه  
 ففتش عليها فلم يجد شيئا فبقى صهوتا فضحك الشيخ رضي الله عنه  
 واخرجها له من تحتها في خرقتها وقال له مسكين ياسيدي محمد  
 ابن علي من يترك علي هذا كيف يسعدك ان تدرس عليه وتخرج منه  
 قلت وقد ظهرت لنا كرامة اخرى في هذا الفقيه من الشيخ رضي  
 الله عنه وذلك ان الفقيه المذكور كان شحيحا على الدنيا محبا لها  
 كثيرا وكان عنده منها ما شاء الله وكان لا يولد له فلما التقى مع  
 الشيخ رضي الله عنه والتى الله في قلبه محبته لم يزل رضي الله  
 عنه يامر به باخراج ديناه لله عز وجل وجعلت نفس الفقيه تسبح  
 بذلك وتجوهر وكان يستجيب منها فانه لم يكن يقصد منها ذلك ثم  
 شدد الشيخ رضي الله عنه عليه في اخراج ماله في وجوه الخير  
 حتى كنا نرحمه ويقول القاصد منا ان الشيخ رضي الله عنه ثقل  
 عليه كثيرا والفقيه المذكور يفرح بذلك غاية ونحن لانعرف العاقبة  
 والشيخ رضي الله عنه كان يعرفها وذلك لان الفقيه كان قد قرأ  
 اسبلة ودرنت وفاته فكان الشيخ رضي الله عنه يبني له المقصود  
 في الجنة ويقدم له مال بين يديه ونحن لاندرى فلما كاد مال

الفقيه المذكور يفتي ولم يبق الا مقدار ما ترثه زوجته وتأخذ  
 في صداقها توفي الفقيه المذكور رحمه الله وهكذا فعل الشيخ  
 رضي الله عنه مع صاحبه الفقيه الجليل سيدي علي بن عبد  
 الله الصياغي المتقدم في اول الكتاب فانه منذ عرفه الخ عليه  
 في اخراجه ديناه لله عز وجل فلما نفيت ديناه توفي علي اثرها  
 وانقلب الى ما عنده الله عز وجل فانظر وفقك الله النفع الحاصل  
 من معرفة امثال الشيخ رضي الله عنه والله اعلم وسمعته  
 رضي الله عنه يقول الفرق بين اخذ الولي صاحب التصرف  
 متاع الناس وبين اخذ السارق واللص له الحجاب وعدمه  
 فالولي مشاهد لربه عز وجل مأمور من قبله بالاخذ قال  
 الله تعالى وما فعلته عن امرى قال رضي الله عنه ولقد  
 دخل سيدي منصور القطب رضي الله عنه الى مولانا  
 ادريس نفعا الله به فوجد سيدي ابا يعزى بن ابي زيات  
 البكارى يزور فاخذ بلفته وخرج فقلت للشيخ رضي الله  
 عنه في ذلك فقال الفرق بين اخذ الولي والسارق الحجاب  
 وعدمه فسيدي منصور لكونه قطبا مشاهدا للبلغة له  
 وآها في اللوح المحفوظ من قسمته وسمع الامر من الحق  
 سبحانه باخذها يحل له الاخذ كيف امكنه والسارق  
 محبوب غافل عن ربه فشرح لي حكاية سيدي عبد الرحمن المجذوب  
 رضي الله عنه في الثور الذي قبضه اصحابه فامرهم سيدي عبد  
 الرحمن بذبحه واكله وامتنع سيدي يوسف الفاسى وارثه من  
 اكله حتى جاء ربه فاخيرهم انه صدقة لسيدي عبد الرحمن واصحابه  
 قلت وهي حكاية مشهورة وكذلك سيدي ابو يعزى السابق لو امكنه  
 ان يعطى بلغة من لحمه لسيدي منصور لفعل اعاذنا الله من سوء  
 الانتقاد على الكمال من العباد فهذا ما اردنا ان نذكره في هذا الباب

نفع الله به آمين **الباب الخامس** في ذكر التشايع والارادة  
 وبعض ما سمعناه منه في هذا الباب رضي الله عنه **سأله**  
 رضي الله عنه بعض الفقهاء عما قيل ان التربية انقطعت فهل ذلك  
 صحيح ام لا وقص السؤال سيدنا الامام من فتح الله عليه من  
 فتوحات اوليائه الكرام وتفضل عليه بالانتساب لبيت النبوة  
 على الموصوف بها افضل الصلاة وازكى السلام علمنا نعمك الله  
 من علومه المدنية ما ينسج الاشكال عن قلوب الرجال ويسرح  
 عقولها من العقال الى نيل العلوم الروحانية ببيان العبارة وضرب  
 الامثال فقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال الخلق عيال  
 الله واحب الخلق الى الله انفعهم لعياله فمنها سيدي ما نقل عن الشيخ  
 زروق رضي الله عنه انقطعت التربية بالاصطلاح ولم يبق الا  
 التربية بالهمة والجمال فعليكم بالكتاب والسنة من غير زيادة ولا  
 نقصان هل ذلك خاص بزمانه او هي منقطعة الى نزول سيدنا عيسى  
 عليه السلام فان قلتم انقطع فما سبب قطعه وان قلتم هو باق فمن  
 الشيخ الذي تعطى له روح المريد يتصرف فيها بالخلوة وكيف يشاء  
 عينه لنا في اي اقليم ويلازم من يخرج على يده احد من العباد اهر  
 وهذا الفقيه الذي سبقت الاشارة اليه في تفسيره وفي شرح  
 الكتابين اللذين فيهما اسماء الجنة والنار فاجاب رضي الله عنه  
 بان المقصود من التربية هو تصفية الذات وتطهيرها من رعوناتها  
 حتى تطيق حمل السر وليس ذلك الا بازالة الظلام منها وقطع  
 علائق الباطل عن وجهتها ثم قطع الباطل عنها تارة بكون بصفتها  
 في اصل خلقها بان يطهرها الله بلا واسطة وهذه حال القرون  
 الثلاثة الفاضلة الذين هم خير القرون فقد كان الناس في تلك  
 القرون متعلقين بالحق باحنيين عليه اذا ما اموا نا مواعليه واذا  
 استيقظوا استيقظوا عليه واذا تحركوا تحركوا فيه حتى ان من فتح

الله بصيرته ونظر الى بواطنهم وجد عقولهم الا النادر متعلقة بالله  
 وبرسوله باحثه عن مرضاقتها فلهذا اكثر فيهم الخير وسطع في ذواتهم  
 نور الحق وظهر فيهم من العلم ويلوغ درجة الاجتهاد ما لا يكيف  
 ولا يطاق فكانت التربية في هذه القرون غير محتاج اليها وانما يلقى  
 الشيخ مریده وصاحب سره ووارث نوره فيكلمه في اذنه فيقع  
 الفتح للمريد بمجرد ذلك لطهارة الذوات وصفاء العقول وتشوقها  
 الى فتح الرشاد وتارة يكون بتسبيب من الشيخ فيه اعنى قطع الظلام  
 من الذوات وذلك فيما بعد القرون الفاضلة حيث فسدت النيات  
 وكسدت الطويات وصارت العقول متعلقة بالدنيا باحثه عن  
 الوصول الى نيل الشهوات واستيفاء اللذات فصار الشيخ صاحب  
 البصيرة يلقى مریده ووارثه فيعرفه وينظر اليه فيجد عقله متعلقا  
 بالباطل ونيل الشهوات ويمجد ذاته تتبع العقل في ذلك فتلهو  
 مع اللاهين وتسهو مع الساهين وتميل مع المبطلين وتحترك  
 الجوارح في ذلك حركة غير محموده من حيث ان العقل الذي هو  
 مالكمها مربوط بالباطل لا بالحق فاذا وجدته على هذه الحالة امره  
 بالخلوة وبالذكر وبتقليل الاكل فبالخلوة ينقطع عن المبطلين  
 الذين هم في غلله الموتى وبالذكر يزول كلام الباطل واللهو واللغو  
 الذي كان في لسانه وبتقليل الاكل يقل الجوار الذي في الدم فتقل  
 الشهوة فيرجع العقل الى التعلق بالله وبرسوله فاذا بلغ المريد  
 الى هذه الطهارة والصفاء اطاعت ذاته حمل السرفه اذ هو غرض  
 الشيوخ من التربية وادخال الخلوة فترقى الامر الى هذامه الى ان  
 اختلط الحق بالباطل والنور بالظلام فصار اهل الباطل يربون  
 من ياتهم بادخال الخلوة وتلقين الاسماء على نية فاسدة وغرض  
 مخالف الحق وقد يضيفون الى ذلك عزاء واستخدامات تقضي  
 بهذا الى مكر من الله تعالى واستدراجات وكثر هذا الامر في الانحصار

التي ادر كها الشيخ ذروق رضي الله عنه وادركها شيوخه  
 فظهر لهم من النصيحة لله ولرسوله ان يشيروا على الناس بالرجوع  
 عن هذه التربية التي كثر فيها المبطون وان يقيموا بالناس في  
 ساحة الامن التي لا خوف فيها ولا حزن وهي اتباع السنة والكتا  
 الذين لا يضل من اهتدى بهما فكلما هم رضي الله عنهم خرج مخرج  
 النصيحة والاحتياط ولم يريد وارضى الله عنهم الانقطاع راسا  
 للتربية الحقيقية وحاشا لهم من ذلك فان نور النبي صلى الله عليه  
 وسلم باق وخيره شامل وبركته عامة الى يوم القيامة واما  
 قولكم فمن الشيخ الخجوابي ان الشيخ الذي يلقي اليه بالقياد هو  
 العارف باحوال النبي صلى الله عليه وسلم الذي سقيت ذاته  
 من نوره صلى الله عليه وسلم حتى صار على قدر النبي صلى الله  
 عليه وسلم وامده الله تعالى بكمال الايمان وصفاء العرفات  
 فهذا هو الذي يلقي اليه بالقياد وتنبت في محبته وتنفع خلطته  
 فانه يجمع العبد مع ربه ويقطع عنه الوساويس في معرفته  
 ويرقيه في محبة النبي صلى الله عليه وسلم واما قولكم فغيبوه  
 لنا في اقليم او بلد فجوابه ان الموصوف المذكور متعدد والحمد  
 لله في البلاد والعباد فلا يخرج عن اهل السنة والجماعة والطلب  
 تجده فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وساله  
 الفقيه المذكور ايضا عن الشيخ الذي يدعى رؤية النبي صلى الله  
 عليه وسلم بما نصه ومنها سيدي اي الاسئلة من ادعى انه  
 يرى النبي صلى الله عليه وسلم يقظة قال العارفون بالله لا تقبل  
 دعواه الابينة وهو ان يقطع ثلاث آلاف مقام الا مقاماً  
 ويكلف المدعى بعدها ببيانها فالمطلوب من سيادتك ادامها  
 الله ان تعدوها لنا ولو برمز واختصار او ما تيسر منها من غير  
 استكثار فاجاب رضي الله عنه بان في باطن كل ذات ثمانية



وستة وستين عرقا كل عرق حامل للخاصية التي خلق لها والقد  
 ذوالبصيرة يشاهد تلك العروق مضيئة شاملة في مافي خواصها  
 فلذلك تسمى عرق مشمول بخاصيته وللحسد عرق يضيئ به وللريا  
 عرق يضيئ به وللقدر عرق يضيئ به وللعجب عرق يضيئ به والكبر  
 عرق يضيئ به وهكذا حتى تأتي على سائر العروق حتى ان العارف  
 اذا نظر الى الذوات رأى كل ذات بمنزلة فان علققت فيه ثلثاثة  
 وستة وستون شمعة كل شمعة على لون لا يشابه لون غيرها  
 ثم هذه الخواص في كل واحدة منها تفاصيل واقسام فخاصية  
 الشهوة مثلا لها اقسام كثيرة ما تنضاف اليه فان اضعفت  
 الى الفروج كانت قسما وان اضعفت الى الجاه كانت قسما والحب  
 المال كانت قسما والى طول الامل كانت قسما وهكذا خاصية  
 الكذب فمن حيث ان صاحبها لا يقول الحق فقد قسما ومن  
 حيث ان صاحبها يظن في غيره انه لا يقول الحق ويشك في كلامه  
 ولا يصدقه فقد قسما ولا يفتح على العبد حتى يقطع هذه المقامات  
 بأسرها فاذا اراد الله بعبد شيئا واهله للفتح فانه يقطعها عنه شيئا  
 فشيئا على التدريج فاذا قطع عنه مثلا خاصية الكذب حصل على مقام  
 الصدق ثم على مقام التصديق واذا قطع عنه خاصية الشهوة  
 في المال حصل على مقام الزهد او شهوة المعاصي حصل على مقام  
 التوبة او شهوة طول الامل حصل على مقام التقي في دار العز  
 وهكذا ثم اذا فتح عليه وجعل السر في ذاته تدريج في مقامات  
 المشاهدة للعوالم فاول ما يشاهد الاجرام الترابية ثم الاجرام  
 العلوية ثم الاجرام النورانية ثم يشاهد سره ان افعاله تعالى  
 في خليقته وله في مشاهدة الاجرام الترابية تدريج فاول  
 ما يشاهد الارض التي هو فيها ثم يشاهد البحور التي فيها ثم  
 يشاهد ما بين الارض التي هو فيها والارض الثانية بان يحرق



نظره النجوم الى الثانية ثم يشاهد الارض الثانية ثم ينحوها الى  
 الثالثة وهكذا الى السابعة ثم يشاهد الجوى الذى بينه وبين السماء  
 الاولى ثم السماء الاولى وهكذا على نحو الترتيب السابق فى الارض  
 ثم يشاهد البرق والارواح التى فيه ثم الملائكة والحفظة وامور  
 الآخرة وعلى العبد فى كل مشاهدة من هذه المشاهدات حق  
 من حقوق الربوبية واداب من اداب العبودية ويعرض له  
 فى ذلك خواطع وتقرير عوائق ويشاهد امورا هائلة قتالية  
 فلم لا توفيق الله تعالى وفضله على العبد الضعيف ورحمته به  
 لكان اقل درجتها يرجع بسببها من جملة المحققين قطعه لمقامات  
 المشاهدة واحوالها اصعب عليه من قطعه لمقامات نحو احكام  
 النفوس لان قطعه لمقامات الخواص باطن لا يشعر به الا بعد  
 الفتح وقطعه لمقامات المشاهدة ظاهرة يعاينه ويراه لانه امر  
 بخوضه بعد الفتح فاذا صفى نظره وتم نور بصيرته ورحمه الله الرحمة  
 التى لا تشقاء بعدها رزقه الله سبحانه رؤى سيد الاولين والآخرين  
 عليه افضل الصلوة وازكى التسليم فيراه عيانا ويشاهده بمقطة  
 وبعده الله تعالى بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب  
 بشر فحينئذ يحصل على مقام المصداق والسرور فنيا له السعادة  
 فاذا اعتبر العدد السابق فى الخواص والاقسام الداخلة فيها  
 مع المقامات التى توجد من المشاهدات السابقة وجدت ذلك  
 ينوف على العدد المذكور ثم ان النبى صلى الله عليه وسلم لا يتنقى  
 ثمان له المطهرة فقد دونت العلماء رضى الله عنهم ما خصه الله تبارك  
 وتعالى فى ظاهراته وفى باطنه عليه افضل الصلوة وازكى التسليم  
 فمن ادعى رؤيته يقظة فليسال عن شئ من احواله الزكية ويسمع  
 الى جوابه فانه لا يخفى من عيب عن عيان ولا يلتبس بغيره ابدا  
 والسلام فان قنعتم بهذا فيها ونعمت وان اردتم كلاما آخر فاعلم

ان العبد اذا فتح الله تعالى عليه امده بنور من انوار الحق يدخل على  
 ذاته من جميع الجهات ويخترقها حتى يخترق اللحم والعظم ويهاضي  
 من بروته ومشقة دخوله على الذات ما يقارب سمكات الموت  
 ثم ان ذلك النور من شأنه ان يمد بأسرار المخلوقات التي اراد الله ان  
 يفتح على ذلك العبد في مشاهدتها فيدخل النور على ذاته متلونا  
 بالوان المخلوقات المذكورة فاذا اراد الله تعالى ان يفتح عليه مثلا  
 في مشاهدة المخلوقات التي على ظهر هذه الارض فان ذلك النور  
 ياتي مرة ويخترقه بالاسرار التي تكونت بها ذوات بني آدم ويأتيه  
 مرة بالاسرار التي تكونت بها البهائم مرة بالاسرار التي تكونت  
 بها الجمادات من فواكه وثمار ونحوها بحيث انه لا يفتح عليه في  
 مشاهدة شيء منها حتى يستقي اول الاسرار ما ومع ذلك فانه يعاين  
 في كل مرة ما يعاينه في اول مرة ومن جملة المخلوقات سيد الوجود  
 وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم فاذا وعد الله عبدا بالفتح عليه  
 في مشاهدة ذاته الشريفة فانه لا يشاهده حتى يستقي بالاسرار  
 التي في ذاته الشريفة فلنقرض الذات قبل الفتح بمثابة شيء مظلم  
 والذات الشريفة بمنزلة نور ذي شعب متنوعة تنتهي الى مائة  
 الف او اكثر فاذا اراد الله رحمة تلك الذات المظلمة فان ذلك  
 النور الذي يمدها ويسقيها ياتيها مرة ويخترقها برأسه من تلك  
 الشعب ولنقرضها مثلا شعبة الصبر فيقول لها اسواد ضده من  
 الجزع والحقايق ويأتيه مرة بشعبة اخرى ولنقرضها شعبة الرحمة  
 فيقول لها اسواد ضده الذي هو عدم الرحمة ويأتيه مرة بشعبة  
 اخرى ولنقرضها شعبة الكمال فيقول لها اسواد ضده وهكذا حتى  
 تاتي على جميع الشعب التي في الذات المنورة وتزول عن الذات  
 المظلمة جميع الاوصاف السوداء وعند ذلك يتمكن العبد من  
 المشاهدة في الذات الشريفة لانه متى بقي شيء من الاسرار كان

ذلك سواء في ذاته ولا يطبق مشاهدة الذات الشريفة من قبل  
يخرج المصود بأسره من ذاته ولما نريد انه اذا سبق بالامر الذي  
في الذات الشريفة انه تكون فيه على الكمال التي هي عليه في الذات  
الشريفة بل نريد انه يستقي بها على ما تطبقه ذاته واصل خلفته  
ولما نريد ايضا انه اذا سبق بشئ من تلك الشئب انه ينقص  
من الذات الشريفة ويبقى محله خاليا منه فان الانوار لا تنزل  
عن محلها بالاخذ منها فظهر لك بهذا ان العبد لا يشاهد النبي صلى  
الله عليه وسلم حتى تحي جميع اوصافه بورد ذلك الاسرار الشريفة  
والانوار اللطيفة وفي ذلك قطع لمقامات لا تعد ولا تحصى \*  
\* فان فضل رسول الله ليس \* حد فيرب عندنا طرقي بفهم \*  
وكان من حصصها في الفين او اكثر اخبر من طالته وما وقع له من  
الفخ وبقي عليه ما بقي وما سبق من نفي المشاهدة عن الذم  
لا يستقي بجميعها فانما نفي به نفي المشاهدة على الكمال فان من بقيت  
عليه شئب وحصلت له مشاهدة حصلت له لا على الكمال  
والله اعلم وسأله الفقيه المذكور عن المريد الذي يزید اذا حضر  
الشيخ وينقص اذا غاب بما نضه ومنها اي من الاسئلة سيدي  
اذا صاحب المريد شيئا كاملا عارفا بربه وادعى انه يربيه بجمته  
ثم اذا غابت بشرية الشيخ بموت او سفر مجد المريد ضعفا من  
نفسه في الحال والعلم والعمل فما معنى تربيته له بالحال والهمة  
وانتقاعه به مع ضعف انتفاعه به اذا بعد عنه فاجاب رضي  
الله عنه بان همة الشيخ الكامل هي نور ايمانه بالله عز وجل  
وبه يرك المريد ويرقيه من حالة الى حالة فان كانت محبة  
المريد للشيخ من نور ايمانه امده الشيخ حضرا وغاب ولو ما  
ومرت عليه آلاف من السنين ومن هناك ان اولياء كل قرن  
يستمدون من نور ايمان النبي صلى الله عليه وسلم ويربهم

ويرقيم عليه افضل الصلاة وازكى التسليم لان محبتهم فيه محبة  
 صافية خالصة من نور ايمانهم وان كانت محبة المريدي في الشيخ  
 من ذات المريدي لان ايمانه انتفع به ما دام حاضرا فاذا غابت  
 الذات عن الذات وقع الاقطاع وعلامة محبة الذات ان تكون  
 محبة في الشيخ لتقصيل نفع اولدفع ضرر ديني او اخروي  
 وعلامة محبة الايمان ان تكون خالصة لوجه الله لا لغرض من  
 الاغراض فالمريدي اذا وجد النقص من نفسه عند غيبة الشيخ  
 فالتقصير منه لا من الشيخ والله اعلم وسأله الفقيه المذكور  
 ايضا عن طريق الشكر وطريق المجاهدة ايها الاولى بما نصه ومنها  
 سيدي رضي الله عنكم وارضاكم ما الفرق بين طريقة الولي  
 العارف الشاذلي واتباعه والفرق الى رضي الله عنه واتباعه حتى  
 ان الاولى مدارها كلها على الشكر والفرح بالمنعم من غير مشقة  
 ولا كلفة والاخرى مدارها على الرياضة والتعب والمشقة  
 والسهر والجموع وغيرهما فهل هما سيدي متوافقان على الرياضة  
 وانما يامر الشاذلي بالشكر بعد التقرب للوصول الى عذده او هو امر  
 بالشكر والفرح بالله من اول وهلة وحين البداية وهل الطريقان  
 يمكن سلوكهما الزجل واحدا ولا يمكن ان ينتفع باسديهما الا  
 بالا عراض عن الاثري سبحا يا شافيا فاجاب رضي الله عنه  
 بان طريقة الشكر هي الاصلية وهي التي كانت عليها قلوب  
 الانبياء والاصفياء من الصيابة وغيرهم وهي عبادة تعالى  
 على اعتاد من العبودية والبركة من جميع المحظوظ مع الاعتراف  
 بالجزء والتقصير وعدم توقية الردوية حقها وسكون ذلك  
 في القلب على ممر الساعات والا زمان فلما علم منهم تيارك  
 وتعالى الصدق في ذلك اثابهم بما يقتضيه كرمه من المنح  
 في معرفته ونيل اسرار الايمان به شر وجعل فلما سمع اهل الرياضة

بما حصل لهؤلاء من الفتح جعلوا ذلك هو مطلوبهم ومرتغوا به فعملوا  
 يطلبونه بالصيام والقيام والسهر ورواها وخلوة حتى حصلوا على  
 ما حصلوا فالحجزة في طريقة الشكر كانت من اول الامر الى الله والى  
 رسوله لا الى الفتح ونيل الكشوفات والحجزة في طريقة الرياضة  
 كانت للفتح ونيل المراتب والسير في الاولى سير القلوب والثانية  
 سير الابدان والفتح في الاولى هجوم لم يحصل من العبد تشوف  
 اليه فبينما العبد في مقام طلب التوبة والاستغفار من الذنوب اذ  
 جاءه الفتح المبين والطريقتان على صواب لكن طريقة الشكر اصوب  
 واخلص والطريقتان متنفقتان على الرياضة لكنهما في الاولى  
 رياضة القلوب بتعلقها بالحق سبحانه والزماها العكوف على بابه  
 والجلوس الى الله في الحركات والسكنات والتباعد عن الغفلات المتخللة  
 بين اوقات الحضور وبالحجزة فالرياضة فيها تغليق القلب بالله عن  
 وجل والدوام على ذلك وان كان الظاهر غير متلبس بكبر عبادته  
 ولذا كان صاحبها يصوم ويفطر ويقوم وينام ويقارب النساء  
 ويأتي بسائر وظائف الشرع التي تضاد رياضة الابدان وقال  
 مرة اخرى بعد قوله والحجزة في طريقة الرياضة كانت للفتح ونيل  
 المراتب ثم بعد الفتح منهم من يبقى على نيته الاولى فينقطع قلبه مع  
 الاسرار التي يشاهدها في العوالم ويفرح بما يرى من الكشف والمشى  
 على الماء وطى الخطوة ويرى ان ذلك هو الغاية وهذا من الذين  
 خلعت قلوبهم من الله عز وجل في بداية الامور ونهايته فهو من  
 الاخسر من اعماله الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون  
 انهم يحسنون حسبا ومنهم من تتبدل نيته بعد الفتح ويرحمه  
 الله تعالى ويأخذ بيده فيسلك قلبه بالحق سبحانه ويعرض عن  
 غيره وهذه الحالة التي حصلت لهذا بعد الفتح هي كانت البداية  
 في طريقة الشكر نيا بعد ما بين الطريقتين وتبين ما بين المطلبين

وبالجملة فالسير في الاولى سير القلوب وفي الثانية سير الابدان  
والثانية في الاولى خالصة وفي الثانية مشوبة والفتح في الاولى  
هو عي لا تشرف من العبد اليه فكان ربانيا وفي الثانية نيل بحيلة  
وسبب فانقسم الى الوجهين السابقين والفتح في الاولى لا يناله الا  
المؤمن العاروف، الجيب القريب بخلاف الفتح في الثانية فانك قد  
سمعت ان للرهبان واحبار اليهود رياضات فوصلوا بها الى شيء من  
الاستدراجيات قال رضوان الله عنه ونحن في هذه الكلام نتكلم على  
الرياضة مطلقة كان من الحق او من المبتطل ولسنا نتكلم على رياضة  
ابي حامد الغزالي رضي الله عنه بالخصوص فانه اما حق وولي  
صدق وقولكم وهل يمكن سلوكها الرجل واحد جوابه انه يمكن  
اذ لا تنافي بينهما فيمكن من الشخص ان يعلق قلبه بالله عز وجل  
في سائر حركاته وسكناته ويقيم ظاهره في المجاهدات والرياضات  
والله اعلم وبسالة الفقيه المذكور ايضا بما نصه ومنها سيدي  
هل يمكن الانسان ان يعرف قابليته للارادة وعدمها اي القابلية  
الخاصة اولا يعرفه بذلك الا غيره من شيء صالح او اخ ناصح  
فاجاب رضي الله عنه بان القابلية يعرفها الشخص من نفسه  
بان ينظر الى الغالب على فكره فهو الذي خلقت الذات له ولا بد للذات  
ان تتبع ما الفكر فيه سواء اقيمت فيه من اول الامر ولا فمن غلب  
على فكره محبة الله والميل الى جنابه واستحقاق عظيم سطوته  
والخوف من جلالة وكبريائه فذلك علامة ارادة الخير سواء  
كانت ذاته مقامة في المخالفات او في الموافقات فافاضا واف  
اقيمت في المخالفات فسيب جميع الله سبحانه بها الى الخير والفلاح  
والرشد والنجاح ثم القابلية المذكورة كالرجلة والشجاعة تختلف  
بالقوة والضعف وتعلم مراتبها المختلفة فمن نظر الى جماعة من  
الصبيان وهم يلعبون علم من رجلته قوية ومن رجلته ضعيفة

ومن رتبته متوسطة فكذا اهل القابلية يتفاوتون في  
 حضور المعنى السابق فمنهم من هو في الدرجة العالية بان يكون  
 هو الغالب عليه في سائر اوقاته ومنهم من ياتي في اقل اوقاته  
 ومنهم المتوسط وسر ذلك ان الفكر والمخاطبة التي في الباطن نور  
 من انوار العقل يمد بها العقل الذات على وفق القدر وما سبق  
 في القسمة فان اريد بالذات الخير التي العقل عليها التفكير وفي  
 اسبابه حتى تدركه وان اريد بالذات الشر التي العقل عليها الفكر  
 فيه وفي اسبابه حتى تبلغ اليه وتنااله فمن الخير يتبع مراتب الفكر  
 الثلاثة السابقة والشر يتبع ايضا مراتب الفكر فيه ثم القابلية  
 لا تختص بما سبق بل كل ما سبق في القدر ان الذات تدركه وتصل  
 اليه فان امر القابلية يظهر فيه فمن نظر الى جماعة من الصبيان  
 وسبق لواحد منهم ان يكون كاتباً والآخر ان يكون نجاراً والآخر  
 ان يكون شرطياً مثلاً فان الاول يعرف كيف يشد القلم للكتابة \*  
 ويحصل له ذلك بادق تنبيه ولا يعرف كيف يشد الموسى للتخفيف  
 ولا كيف يعلق السكين ولو نبه ما عسى ان ينبه والثاني يعرف  
 كيف يشد الموسى ولا يعرف كيف يشد القلم ولا السكين  
 والثالث يعرف كيف يعلق السكين ولا يعرف كيف يشد القلم  
 ولا الموسى وكل ميسر لما خلق له وكذا من غلب على فكره البحر  
 في البر ويخبره وادوا بده ان يقينه في الفلاحة فانه لا يجيء منه  
 خبر ولو اقامه ابوه في التجارة جاء منه ما يحب وما يريد فخرج  
 من هذا ان قابلية كل شيء مبنية على التفكير فيه وكل واحد يعلم  
 ما يجوز فيه فكره والله الموفق قلت وقد سمعت من الشيخ  
 رضي الله عنه ان امرأة في المتقدمين كان لها اثنان وبنت  
 ولما ارادت ان تموت قالت لهما ان ابني فلا تخرج من الصالحين  
 والآخر فخرج من الظالمين والبنت سيكون لها مال كثير ودنيا



عريضة فقبل لها القليلين الفيب فقالت ما اعلم الفيب ولكن نظرت  
الى الاول فرايته شديدا الخوف من الله تعالى لا يظلم احدا من  
الصبيان وربه تعالى حاضر في قلبه دائما فقلت انه سيصير  
الى خير ونظرت الى الثاني فرايته على العكس فقلت ان ماله الى اثر  
ونظرت الى البنت وكانت صغيرة فوجدتها تصنع من الحرف  
المالية خلا خل وقلا ئد ودما ليح وما يلبسه النساء ويتزين  
به هذا شغلها دائما فقلت انها ستصير الى دنيا كثيرة قلت  
واخبرني بعض الناس انه كان يتما وادخلته امه في صنعة الخبز  
وكان يتما ناهما وتشغل عليه كثيرا حتى مر ذات يوم بقوم وهم  
يتمانون صنعة الجبس وتفتيمه وتزويقة قال فنظرت اليهم  
فذهب عقلي معهم فمطلت ذلك اليوم صنعة الخبز وخدمت  
مهم فاسرعت جوابي في الخدمة ونشط قلبي وكافى كنت  
في السجن وخرجت منه وحصل لي تيسير عظيم في فهم صنعة الجبس  
وما عدت الى صنعة الخبز ابدأ قلت وهو اليوم رئيس القوم الذين  
يتماطون صنعة الجبس وكل ميسر لما خلق له واخبرني بعض  
الناس انه كان له حمار ضعيف وكان يسكن بازاء قوم في البادية  
وكان لهم يتيم صغير لا تشغل له الا الركوب على حماري ولكن يركبه  
على صفة من يركب الخيل فيجعل في رجله مهادا من شوك والحجار  
بحما من سيف الدوم ويجعل في يده حربة من العيدان ويظل  
يمرك في الحمار وكلما طردناه عاد اليه ان غفلنا عنه فلما كبر الطفل  
وبلغ رجع مع القواد الذين يسرون الخيل للسلطان فصره الله  
وكل ميسر لما خلق له وتذكرها هنا حكاية معلم الصبيان الذي  
اختبرهم بان اعطاهم طيور اواصر كل واحد بذبح طائره في الموضع  
الذي لا يراه احد فجاءوا وقد ذبحوا طيورهم الا واحد منهم يتال  
انه هو ابو العباس السبكي رضي الله عنه فانه رجع الى الشيخ بطائره

فقال في كل موضع اريد فيه ذبحه اسجد الله معي فعلم الشيخ رضي  
 الله عنه انه سيصير الى مقام المعرفة واوصى عليه ولم يزل يلاحظ  
 والله اعلم وسمعت الشيخ رضي الله عنه يقول ان الرجل اذا كان  
 فيه عرق الولاية واقامه الله مع اهل المخالفة وبقي معهم مدة فانه  
 اذا امر به ولحق من الاولياء فمعهم اولئك القوم فان عرق الولاية  
 الذي فيه يحجب باذن الله ويقع لصاحبه انشراح وفتح وانطلاق  
 صدره هذا بمجرد مرور الولي عليهم وان كان صاحب العرق لا يعرفه  
 ولا تكلم معه الولي ولا يجري بينهما حديث اما اذا جرت بينهما معاشرت  
 وحصلت بينهما معرفة فلا تنسال عن حياة العرق الذي فيه وزيادة  
 الخير فيه في كل لحظة واذا كان في الرجل عرق الشر الذي فيه كالسرقة  
 مثلا واقامه الله مع اهل الولاية والعرفان وصار يخدعهم ويخالفهم  
 مدة فاذا امر باولئك الجماعة سارق منه فان الرجل الذي فيه عرق  
 السرقة يحجب وينشرح صدره للشر الذي فيه وتقوم قيامته  
 بمجرد مرور السارق عليه من غير معرفة منه ولا مخالطة له اما  
 اذا حصلت المعرفة بينهما فان شربه يتم والعياذ بالله وكل ميسر  
 لما خلق له قلت وهذا باب واسع وطريق نافع يعرفه من مارس  
 تعليم الناس العلم او نحوه فانه اذا عرض عليه هذا الكلام في القابلية  
 وجدته كانه نسخة منقولة مما يجري عليه في زمان التعليم ومعاناته  
 ولقد اقامني الله تعالى وله الفضل والمنة في مقام التعليم فبقيت  
 فيه نحو من سبع وعشرين سنة وحين سمعت كلام الشيخ رضي  
 الله عنه في القابلية والخواطر التي تبتني عليها الذوات عرضت على  
 ما جرى لخلق كثير تعلموا ما فوجده صابغا جامعا مانعا وطرحا  
 عني بسببه احما لا كثيرة كنت اتمثلها في تعليمهم فابالغ لهم في النهج  
 والبيان مع اقامة الدليل والبرهان واحب لهم الخير كثيرا والمنة  
 لهم حتى يسكن ذلك في ذاتي ويصير ذلك كله اكلني وشربني معهم

ثم بعد ذلك لا يجيء منهم شيء وكلما بنيتهم معهم في عدة سنتين ينضمون  
بمجرد مخالطتهم لمن هو من اهل البطالة بل ينضمون بمجرد غفلة عنهم  
وعدم تنبيههم كاللابة التي تمشي ما دامت تضرب واذ اقطع عنها  
الضرب وقفت ومضى عن خلق كثير غيرهم عكس هذا وذلك انهم بمجرد  
مخالطتهم لنا ومعاشرتهم ايانا يسكنون قلوبهم ما يسمى بآفة منانا  
ثم لا يزالون في زيادة في كل مجلس جلسوه معنا مع كوني لا ابالغ معهم  
المبالغة التي كنت افعلها مع القسم الاول فلم ازل اتفكر في ذلك  
واطلب السبب فيه حتى سمعت كلام الشيخ رضي الله عنه في القابلية  
وذكرت له ما جرى لي مع القسم الاول فقال لي رضي الله عنه اطرح  
عك الحمل فانك تضرب في حديد بارد والناس ميسرون لما خلقوا  
له والبدائيات تدل على النهايات فانظرا الى البدائيات ونزل الناس  
من اهلهم هذا معنى كلامه رضي الله عنه فمن ذلك اليوم استمررت  
وحصل لي علم عظيم والحمد لله باحوال الناس في القابلية في كل شيء  
والحمد لله فان كنت كيسي فطنا ساذقا لبيبا فاجعل هذا الكلام منسب  
عينيك فانك تطرح به عن نفسك احتمالا كثيرة في معاشرتنا  
الناس على اختلاف طبقاتهم واهل الموفق وسالمة الفقيه المذكور  
سؤالنا سبب هذا الباب في الجملة ونقصه ومنها سيدي مامني  
قول ابليس اللعين لولي الله سهل بن عبد الله التستري في آية  
قول الله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء حتى قال له التقييد صفة  
لا صفة الحق مع كون الآية مقيدة والكلام على وفق العلم واي  
حيلة للعبد حتى يقيد كلام الحق سبحانه مع ان الآية مقيدة بـ  
تقييده مع ان الشيخ العارف من اهل العارفين ويحيى الدين الحامدي  
قال واللعين استاذ سهل في هذه ومعلمه اجيبوا ما جردت عليكم  
انك بجملة والطيب سلام قلت صفة الناظرة بين ابليس اعنه  
الله وبين سهل هي ان قال ابليس ان الله تعالى يقول ورحمتي

وسعت كل شيء وأنا شيء فقال له سهل فان الله يقول فساكتها  
 للذين يتقون الآية وانت لست منهم فالعموم الذي في كل شيء  
 مقيد فقال له ابليس لعنه الله التقييد صفتك لا صفة سبجانه  
 فوقف سهل ولم يرد جوابا حتى قال الحاتمي ان سهلا شيخ ابليس  
 في هذه الفائدة وهي ان التقييد صفة لا صفة الحق سبحانه  
 ذكر الشيخ الشعرا في رحمه الله تعالى الحكاية وسكت عنها فتخيل  
 السائل من سكوته صحتها فاستشكل ذلك بان التقييد من الله  
 لا من سهل فرفع سؤاله الى الشيخ رضي الله عنه فاجاب رضي  
 الله عنه بان التقييد في الآية من الله تعالى لا من الخلق وتمسك  
 ابليس لعنه الله بالشبهة التي اوردها تمسك باطل والصواب  
 مع سهل رضي الله عنه لاجمع ابليس لعنه الله ووجه مدح ذلك  
 الكلام الذي جرى على لسانه لعنه الله ان الحاتمي وسهلا فها منه  
 ما لم يفهمه ابليس لعنه الله ولا جرى على خاطره فترك من سهل التمسك  
 الساكن وايقظ منه النائم والكاسم ورجع الى مشاهدة ما يعرفه  
 من الحق سبحانه فان الصوفية رضي الله عنهم بعد الفتح ومعرفة  
 الحق على ما هو عليه اذا نظروا الى الحالة التي كانوا عليها قبل الفتح  
 يجدون انفسهم مقيدون للحق سبحانه فيما لا يخص من التقييدات  
 جاهلين به لا يعرفونه حق معرفته فلما قال المصنف التقييد من  
 صفتك لا من صفة حصل بسبب هذا القول التقات من  
 سهل الى الحالتين فحصل له ما حصل وان كان المصنف لم يرد المعنى  
 الذي التفت اليه سهل ولا جرى على خاطره وهذا فن من سماع  
 الصوفية رضي الله عنهم فقد جاء بعض الاشياخ الى دار مرید له  
 فدى عليه الباب ولم يكن في الدار غير المرید فقال المرید من يدق  
 الباب ما هنا غيري فسمع الشيخ قوله ما هنا غيري فصدق وخبر  
 من شيا عليه ولم يشعر المرید بشيء من ذلك فمن قال ان المرید استاذ

شيخه في هذا الباب فلا ضيق عليه وطليت بنت من ابها حاجة  
 ياتي بها من السوق فخرج الاب لياقي بها فقالت الامر لها لم كلنت  
 اباك فقالت البنت لها وهل عندى غيره فسمع قولها صوفى فخر  
 معشيا عليه وبهذا يعلم بطلان كلام ابليس لعنه الله وصحة  
 لمحات الصوفية وانشاء قصور رضى الله عنهم والله اعلم وسأله  
 انفق فيه المذكور سؤال لا يبعد من هذا الباب ونصه ومنها سيد  
 ما نقل من بعض العارفين ان في المخلقة مائة رحمة تقود على المؤمن  
 ما هي هذه المائة رحمة التي اصلها من غضب الله تعالى وعدله  
 فمأسر انقلوبها الى رحمته وفضله فاجاب رضى الله عنه بان  
 المراد بهذه المعصية معصية المؤمن العارف بجلال ربه وعظمته فان  
 صاحب هذه المعرفة لا تصدر منه هذه المعصية الا بحكم غلبة  
 القدر وليسنا نفقي بالعارف بخصوص المفتوح عليه بل نفقي به من  
 خلص ايمانه وصفي ايقانه فانه والحالة هذه لا يزال الخوف من  
 ربه تبارك وتعالى في حالة الطاعة فكيف بحالة المعصية لان سبب  
 سكن الخوف في ذاته معرفته بعظم سطوته سبحانه فاذا فرضنا  
 واورده المعرفة وانتفاء اضدادها من الفضلة ونحوها فان الخوف  
 يدوم ويسكن في الذات ولا يفارقه ولو في حالة الطاعة فانه يخاف  
 ان يكون اتى بالطاعة على وجه يبعده من الله تعالى فترى فرائضه  
 ترعد من هذا الاحتمال وعدة لا يقر له معها قرار ويعتريه هذا الخوف  
 قبل الفعل وحين الفعل وبعد الفعل ولا يزال منتشوقا لما ينزل  
 عليه من ربه خائفا من هيبة الربوبية وسطوتها فاذا كان هذا  
 حاله مع الطاعة فكيف يكون حاله مع المعصية ولقد عصى بعض  
 المؤمنين ربه عز وجل وعاش بعد تلك المعصية اربعا وعشرين  
 سنة ولم تمر عليه ساعة في هذه المدة الطويلة الا والدموع تسيل  
 من عينيه خوفا من تلك المعصية وعصمه الله تبارك وتعالى

بركة هذا الخوف الناشئ عن تلك المعصية في هذه المدة الطويلة  
 من واقعة الذنوب واثابه فضلا عنه تعالى بمراقبة علام الغيوب  
 في هذه المدة الطويلة وحصل لهذا العبد بسبب هذه المعصية  
 على ما لا يحصى من صنوف الرحمات وبالجملة فالمدار على الخوف  
 الساكن في الذات دائما وسببه دوام المعرفة بسطوة الربوبية  
 وحصلت هذه المعرفة للذات من الروح والروح من اللذات على  
 الذين هم اعلم الخلق ببرههم عز وجل فاذا كانت الذات طاهرة فان  
 الروح تمدها بشئ من معارفها فيخرج العبد في سائر احواله  
 وفي طاعته ومعصيته واذا كانت الذات غير طاهرة فان الروح  
 تجلب عنها معارفها فتقطع الذات مع الشهوات وتميل مع اللذات  
 ويكون هذا هو الساكن فيها والحالة المحودة تكون عندها بمنزلة  
 المناد والغالب هو الساكن والحكم للغالب فتصير اعماله لتحصيل  
 شهواته فيطبع اغرض نفع ذاته لا لما تقتضيه العبودية من  
 القيام بحق الربوبية ويعصى لاستيفاء لذاته ولا يبالي فظفرانه  
 ليس المدار على الطاعة والمعصية بل المدار على الخوف وضده وفي  
 الحقيقة المدار على المعرفة والجهل والعدد المذكور اعني مائة درجة  
 ليس مراد بخصوصه بل المراد ما اشترنا اليه والله اعلم وبقي للفقير  
 المذكور سؤالان فلنورد ههنا فترتفع المقصود قال الفقيه  
 المذكور ومنها سيدي قول العارفين ما رايت شيئا الا رايت الله  
 فيه فكيف يرى القديم في الحادث تعالى الله عن الحول والاتحاد  
 وقوله لا هو عينه ولا هو غيره وفيه رفع للمتناقضين وهو  
 محال فما جاب رضى الله عنه بان معنى القول الاول ما رايت  
 شيئا الا رايت فعلة الله فيه فهم رضى الله عنهم لقوة عرفانهم  
 بشاهدون افعاله في الكونيات والمخلوقات وما من مخلوق الا  
 واقع في ... لا محالة ولا حلو ولا اتحاد وشم اسرار اسرار

لا تفتش ولا تذكر وبالجمله فتحقيق الجواب لا يسطر في الكتاب واما  
الكلام الثاني فنبر ظاهر فان القديم مبين للحادث والمباين للشيء  
لا يكون عينه قطعا وهو مغاير له بلا شك ولا ارباب فالعينية  
مرتفعة والغيرية ثابتة والله الموفق ومنها سيدى هل استحضار  
صورة النبي صلى الله عليه وسلم في ذهن المؤمن وتشخصه اياها  
هو من عالم الروح او من عالم المثال او من عالم الخيال وهل الصورة  
الذهنية وما اشتملت عليه من تعقل المحادثة والمكاملة محفوظ  
صاحبها من الشيطان مثل الرؤيا المنامية عملا بقوله صلى الله عليه  
وسلم من رأى فقد رأى الحق فان الشيطان لا يستطيع ان يمثلى  
او كما قال عليه الصلاة والسلام اوهى ليست مثلها انجيوا  
ما جورين وعليكما اذكى تحية وسلام فما جاء ب رضى الله عنه بان  
ذلك الاستحضار من رشح الشخص وعقله فمن توجه بفكره اليه  
صلى الله عليه وسلم وقعت صورته في ذهنه فان كان ممن يعلم  
صورته الكريمة لكونه صحابيا او من العلماء الذين عنوا بالبحث عنها  
ثم حصلوها فانها تقع في فكره على نحو ما هي عليه في الخارج وان كان  
من غير هذين فانه يستحضره في صورة آدمى في غاية الكمال في خلقه  
وخلقته فقد توافقت الصورة التي في فكره ما في الخارج وقد تخالفه  
والحاضر في الفكر هو صورة ذاته صلى الله عليه وسلم لا صورة  
روحه عليه الصلاة والسلام فان الذى شاهده الصميمة رضى  
الله عنهم واخبر عنه العلماء هو الذات لا الروح الشريفة ولا يجول  
الفكر الا فيما يعلمه الشخص ويعرفه فقولكم هل هو من عالم الروح  
ان اردتم به الاستحضار فهو من عالم الروح اى من روح المتفكر  
وان اردتم به الحاضراى فهل الحاضر فى افكارنا روحه صلى الله عليه  
وسلم فقد سبق انه ليس اياها واما المحادثة والمكاملة اذا حصلت  
لهذا المتفكر فان كانت ذاته ظاهرة وتجهار ووجهه ولم يتجيب عنه



اسرارها وكانت معها كالحليل مع خليله فالحادثة معصومة وهي حق  
وان كانت الذات على العكس فالامر على العكس والله الموفق انتهت  
اجوبته رضي الله عنه ونفعنا به آمين وقد ذكرت له رضي الله عنه  
ذات يوم ان بعض الصالحين كان يذكر مع جماعة من اصحابه ثم  
ان بعضهم تبدل لونه وتغير حاله وبدل جلسته فقلت له لم فعلت  
هذا فقال واعلموا ان فيكم رسول الله يريد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
حضره في تلك الساعة وانه شاهد ذلك فقلت للشيخ رضي الله  
عنه هل هذه المشاهدة التي وقعت لهذا الرجل مشاهدة فتح او  
مشاهدة فكر فقال مشاهدة فكر لا مشاهدة فتح ومشاهدة الفكر  
وان كانت دون مشاهدة الفتح الا انها لا تقع الا لاهل الايمان  
الخالص والمحبة الصافية والنية الصادقة وبالجملة فهي لا تقع  
الا لمن كمل تعلقه بالنبي صلى الله عليه وسلم وكره من واحد تقع له  
هذه المشاهدة فيظنها مشاهدة فتح وانما هي مشاهدة فكر وهذا  
القسم الذي تقع له هذه المشاهدة وهو غير مفتوح عليه اذا قيس  
مع عامة المؤمنين كانوا بالنسبة اليه كالعدم ويكون ايمانهم بالنسبة  
الى ايمانهم كلاً شيئاً والله اعلم قلت ومما يؤيد المشاهدة الفكرية وانما  
تقع لغير المفتوح عليه كونها تقع لمن كملت محبته في شخص وان كان  
غير النبي صلى الله عليه وسلم ولقد اخبرني بعض الجزائريين انه مات  
له ولد كان يسميه كثيراً انه لم يزل شخصه في فكره حتى ان عقله وجوارحه  
كلها معه فكان هذا دأبه ليلاً ونهاراً الى ان خرج ذات يوم الى  
باب الفتوح احد ابواب فاس حرسها الله لشراء الفخم على عادة  
الجزائريين فقال فكره في امر ولده الميت فبينما هو يحوّل فكره اذ رآه  
عياناً وهو قادم اليه حتى وقف الى جنبه قال فكلمته وقلت له  
يا ولدي خذ هذه الدشاة لشاة اشتريتها حتى اشترى اخرى وقد  
استدعيتني لاني غيبه قليله عن حسي فلما سمعني من كان قريباً انكلم مع

الولد قالوا مع من تتكلم انت فلما كلموني رجعت الى حسي وغاب  
 الولد عن بصري فلا يدري ما حصل في باطني من الوجد عليه الا  
 الله تبارك وتعالى قلت وسمعت الشيخ رضي الله عنه يقول  
 ينبغي ان تكون هذه المحبة بين المريد والشيخ فانها نافعة جدا وسمعت  
 يقول ان اهل هذه المحبة يضرون وينزهون كما يقع ذلك من اهل  
 التصرف ويقول ان نار المحبة اذا شعلت لا يرد هاشي وسمعت  
 رضي الله عنه يقول كان لبعض الاشياخ مريد وكان المريد يحب  
 الشيخ كثيرا حتى صار الشيخ لا يغيب عن حس المريد وفكره فكان  
 الشيخ اذا فصل فعلا في داره حاكم المريد وهو في داره فاذا قال  
 الشيخ في داره مناديا لابنته يا فاطمة قال المريد في داره يا فاطمة واذا  
 قال الشيخ افعلوا كذا قال المريد في داره افعلوا كذا واذا جعل الشيخ  
 يلوي عمامته على راسه انبذ المريد شيئا وجعل يلويه على راسه  
 هذا دأبه في احواله بحال الشيخ دائما وبهذه المحبة البالغة الى  
 هذا القدر تقع الوراثة وسمعت رضي الله عنه يقول كان بعض  
 الناس يعشق بنتا جميلة الصبورة فبلغ من محبته فيها انه اذا هفت  
 شخص باسمها نادى يا فاطمة يقول العاشق نعم من غير شعور منه  
 قال رضي الله عنه قد ثقلت بهذا الامر اناريت به يعني اذا نودي باسمها  
 قال نعم وهو لا يشعر فاذا كانت هذه المحبة في الامور الهزلية فكيف  
 ينبغي ان يكون اهل المريد وقل سمعت رضي الله عنه يقول كان سيد  
 منصور رحمه الله تعالى يقول ومن المحبة على من يدعي محبة الله تعالى  
 ما وقع لبعض اولاد النصارى فانه عشق بنتا لبعض اكابرهم  
 فلما اجتمع بها وانام معها في فراش واحد وذهب فكه في بحار محبتها  
 نظرت الى وجهه فرأت فيه زينة فارادت قطعها وكانت عندها  
 سكين وهي مسومة ولم تشعر بسمها فقطعت تلك الزينة وسرى  
 السم في ناته فخرجت رومته وهو غائب في محبتها فهذا كافر بلغ

في محبته الشيطانية الى ان خرجت روحه وهو لا يشعر فكيف ينبغي  
 ان تكون حال المؤمنين مع ربهم عز وجل وسميته رضى الله عنه  
 يقول ان المحب لا يفتنع بمحبة الكبير له ولو كان الكبير نبيا حتى يكون  
 الصغير هو الذي يحب الكبير فينثذ ينتفع بمحبته الا الله تعالى  
 فانه تعالى اذا احب عبدا انتفعته بمحبته ولو كان العبد في غاية الاعراض  
 وقال رضى الله عنه ان الصغير اذا احب الكبير جذب ما في الكبير  
 ولا عكس وكانت بين يديه اجاصة فقال ان هذه اذا اذاه الله  
 تعالى بمحبة تقاحة حامضة مثله وتمكنت فيها المحبة غاية فانها  
 تسف ما فيها حتى اذا اشتققناها وجدنا حوضه التقاحة  
 فيها ولا نجد في التقاحة شيئا من طعم الاجاصة الا الله تعالى فانه  
 اذا احبه العبد لا يجذب شيئا من اسراره تعالى ما لم يحبه الله  
 وسر الفرق هو ان الله تعالى لا يحب عبدا حتى يعرفه به وبالمعرفة  
 يطلع على اسراره تعالى فيقع له الجذب الى الله تعالى بخلاف معرفة  
 العبد من غير معرفة له بربه عز وجل فانها لا تقضى شيئا فقلت  
 فانهم يقولون ان الشيخ يكون مع مریده في ذات المريد ويسكن معه  
 فيها فقال رضى الله عنه ذلك صحيح وهو من المريد لانه اذا قربت  
 محبته جذب الشيخ حتى يكون على الحالة المذكورة فتصير ذات  
 المريد مسكن للشيخ وكل واحد ينسكنه يشير الى تاثير الشيخ  
 في ذات المريد اذا سكنها وسميته رضى الله عنه يقول ان المريد  
 اذا احب الشيخ المحبة الكاملة سكن الشيخ معه في ذاته ويكون  
 بمنزلة الحبل التي تحمل بولدها فان حملها تارة يتم صلاحه فيبقى  
 على حاله مستقيمة الى ان تضعه وتارة يسقط ولا يجي منه شيء  
 وتارة يحصل له وقاد ترقيق والافاقة تختلف فقد يفتق بعد  
 شهر وقد يفتق بعد عام وقد يفتق لاكثر من ذلك فهكذا حالة  
 المريد اذا حمل بشيخه فتارة تكون محبته خالصة تامة دائمة

فلا يزال امر الشيخ يظهر في ذاته الى ان يفتح الله عليه وتارة تكون  
محبة منقطعة بعد ان كانت صادقة واقطاعها بسبب هروص  
مانع شال الله السادة منه فتبدل نيته في الشيخ وتقطع اسرار  
الشيخ عن ذاته بعد ان كانت ساطعة عليها وتارة تقف محبة في  
سيرها ثم تعود الى سيرها المدة قريبة او متوسطة او طويلة فتقف  
اسرار ذات الشيخ عن ذاته فاذا رجعت المحبة رجعت الاسرار  
فليختبر المرید بنفسه من اى قسم هو من هذه الاقسام الثلاثة  
وليسال الله تعالى العفو والعافية والتوفيق والهداية انه سمع  
قريب قلت وهذه الاقسام موجودة في المریدين فليتحفظ المرید  
على هذا الكلام فانه نقيس في بابه والله اعلم وسمعته رضى الله عنه  
يقول لا ينتفع المرید بمحبة شيخه اذا احبه لسه او ولايته او لعله  
او كرمه او لخوذ ذلك من الهلل حتى تكون محبة متعلقة بذات الشيخ  
متوجهة اليها لا لعلة ولا لغرض مثل المحبة التي تكون بين الصبيان  
فان بعضهم يحب بعضا من غير اغراض باعثة على المحبة بل مجرد  
الالفة لا غير هذه المحبة ينبغي ان تكون بين المرید والشيخ حتى لا ترق  
محبة المرید الى الاغراض والعلل فانها متى زهقت الى ذلك دخلها  
الشیطان واكثر فيهما من الوساويس فربما تنقطع وربما تقف كما  
سبق في القسمين الاخيرين والله اعلم وسألته رضى الله عنه لم  
كانت المحبة للعلم والولاية والسر ونحو ذلك لا تنفع فقال رضى  
الله عنه لان الاسرار والمعارف ونحوها كلها من الله تعالى وكل  
واحد يحب الله تعالى فالى الآن ما احب شيخه وانما تتحقق محبة  
للشيخ اذا احبه لخصوص ذاته لا لما قام بها من الاسرار فقلت  
وكذا ذات الشيخ هي من الله تعالى فكل شئ منه فلم نفعت محبة البعض  
دون البعض فقال صدقت وغرضنا بمحبة الذات الكناية عن كون  
المحبة خالصة لله تعالى لان الذات بمجروها لا يتصور منها نفع

ولا غيره فاذا توجهت المحبة نحوها كان ذلك علامة على الخلو من  
 من الشوائب فقلت ان الناس لا يدلهم من افراض وادوات فخر  
 حشر بقصد الفضل الحاصل له منه فيجب الحرث للفضل لا لذاته فقال  
 رضي الله عنه نعم واكنه اذا قوى الفضل وقصده في اول الامر  
 ثم شغل فكره بغيره بحيث انه لا يبقى له على بال فهذا يحصل له الفضل  
 الكثير وتجيئه الاصابة العظيمة واما ان شغل فكره بهذا الفضل  
 ليله ونهاره وجعل يفكر ويقدر كيف يكون وما يفعل به اذا كان  
 فهذا لا يحصل له فضل بل يركبه الوسواس قبل ان يحصل له الفضل  
 فلا يزال يقول في نفسه هل ادرك هذا الفضل ولعل الآفة الفلانية  
 تأتي عليه او يغير عليه بنو فلان ونحو هذا من الوسواس بخلاف  
 الاول فانه مستريح الفكر في امر الفضل وفي امر الوسواس فهكذا  
 حال من احب الشيخ لذاته ومن احبه لملأه وكنت اتكلم معه ذات  
 يوم وعن في جزاء ابن عامر بحروسة فاس امنها الله فقال لي ان  
 سيدي منصور في راس الدرب لتحب ان تلتقي معه وتعرفه فقلت  
 يا سيدي نعم حبا وكرامة وكيف لا احب ان التقي مع القطب فقال  
 لي رضي الله عنه اما الا فلو قدرنا ان ابالك وامك ولدان يماثلان  
 في شكلك وصفقتك وعلمك وجميع ما عليه ذاتك باطنا وظاهرا  
 مائة ما نظرت الي واحد منهم انت حطيت وقسمتي وهم عندي  
 كسائر الناس فاستيقظت من غفلتي وانتهيت من نومتي وقلت  
 اني ما جئت بشيء فان المحبة لا تقبل الشراكة والله اعلم وسمعت  
 رضي الله عنه يقول ان طالب السر من المريد هو ذاته الترابية  
 ومعطي السر من الشيخ هو ذاته الترابية فاذا كانت الذات الترابية  
 من المريد تحب الذات الترابية من الشيخ محبة مقصورة عليها امدتها  
 باسرارها ومهارفها واذا كانت ذات المريد تحب اسرار ذات  
 الشيخ وزهقت المحبة اليها والى مهارفها صفتها الذات الترابية

من مطلوبها ثلّا تقدر لها الروح ولا غيرها على شيء فليجهد المريد  
 جهده في محبة ذات شيخه معرضا عن النفع مطلقا ولا حول ولا قوة  
 الا بالله والله اعلم وسألته رضى الله عنه عن المحبة هل لها من  
 اماراة وعلامة فقال رضى الله عنه لها امارتان الامارة الاولى  
 ان تكون راحة المريد في ذات شيخه فلا يتفكر الا فيها ولا يجرب  
 الا لها ولا يهتم الا لها ولا يفزع الا بها ولا يجرن الا عليها حتى تكون  
 حركاته وسكناته سرا وعلانية مقصورا وغيبية في مصالح ذات  
 الشيخ وما يليق بها ولا يبالي بذاته ولا بمصالحها الامارة الثانية  
 الادب والتعظيم بجانب شيخه حتى لو قد ران شيخه في بئر وهو  
 في صومعة لراى بعين راسه انه هو الذي في البئر وان شيخه هو  
 الذي في الصومعة لكثرة استيلاء تعظيم الشيخ على عقله وقال رضى  
 الله عنه ان الناس يظنون ان الجليل للشيخ على المريد والجميل <sup>في الحقيقة</sup>  
 للمريد على الشيخ لانه سبق ان محبة الكبير لا تنفع ومحبة المريد هي  
 الجاذبة فالاول طهارة ذات المريد وصفاء عقله وقبول نفسه للغير  
 ومحبة الجاذبة ما قد والشيخ على شيء ولو كانت محبة الشيخ هي النافعة  
 لكان كل من تملذه يصل ويبلغ ما بلغت الرجال وسمعت رضى الله  
 عنه يقول علامة كون المريد يحب الشيخ المحبة الصادقة النافعة  
 ان تقدر زوال الاشرار والخيرات التي في ذات الشيخ حتى تكون ذات  
 الشيخ مجردة من ذلك كله وتكون كذوات سائر العوالم فان بقيت المحبة  
 على حالها فهي محبة صادقة وان تخرجت المحبة وزالت بزوال الاشرار  
 فهي محبة كاذبة والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول علامة  
 المحبة الصافية سقوط الميزان من المريد على الشيخ حتى تكون افعال  
 الشيخ واقواله وجميع احواله كلها موقفة مسددة في نظر المريد فما  
 فهم له وجب اذناك وعالم يفهم له سرا وكلم الى الله تعالى مع جزمه  
 بان الشيخ على صواب وستى جوهران الشيخ على غير صواب فيها ظهر

له خلاف الصواب فيه فقد سقط على امراسه ودخل في زمرة  
 الكاذبين قال رضى الله عنه والشيخ لا يطلب من مراده خدمة  
 ظاهرية ولا دنيا ينفعها عليه ولا شيا من الاعمال البدنية وانما يطلب  
 منه هذا الحرف لا غير وهو ان يعتقد في الشيخ الكمال والتوفيق  
 والمعرفة والبصيرة والتقرب من الله عز وجل ويدوم على هذا  
 الاعتقاد اليوم على اخيه والشهر على اخيه والسنة على اخيه فان  
 وجد هذا الاعتقاد انتفع المرید به ثم بكل ما يخدم به الشيخ بعد ذلك  
 وان لم يوجد هذا الاعتقاد او وجد ولم يدم فان عرضت فيه الوساق  
 فالمرید على غير شي وكنت ذات يوم معه بقرب باب الحديد لحداب  
 فاس حرسها الله وصعنا بعض الناس وكان يخدم الشيخ كثير من  
 له في كل ما يعين ويعرض حتى انه لا يبلغه في ذلك احد من اصحابه  
 رضى الله عنه فقال له الشيخ رضى الله عنه انتخبني يا فلان لله  
 عز وجل فقال نعم يا سيدي محبة خالصة لوجه الله الكريم لازيا  
 فيها ولا سمعة فغيرني ذلك حين سمعته فقال له الشيخ افرئت  
 ان سمعت اني سلبت وزالت الاسرار التي في ذاتي اتبقي على محبتك  
 قال نعم فقال الشيخ فان قالوا لك اني رجعت طراحا وزبالا او نحو  
 ذلك اتبقي على محبتك قال نعم يا سيدي قال الشيخ فان قالوا لك اني  
 رجعت عاصيا ارتكب المخالفات ولا ابالي اتبقي على محبتك قال نعم  
 قال الشيخ وان مرت على وانا على ذلك سنة ثم سنة ثم سنة الى  
 ان بعد عشرين سنة قال نعم ولا يدخلني شك ولا ارتياب فقلت  
 للرجل ويحك ان هذا امر لا تطيقه فقال له الشيخ اني سأختبرك  
 فقالت للرجل ويحك هذا اول الخوف عليك وكيف يطيق الاعمى  
 ان يختبره البصير فاطلب من الشيخ العفو والعافية واعترف له  
 بالجنح والتقصير وانا معك في ذلك ثم تضرعنا اليه جميعا في الاقالة  
 والعفو فسبق ما سبق الى ان اختبره بامر فيه صلاحه فلم يظهر



له وجهه فلم يطقه فتبدلت نيته في الشيخ رضي الله عنه قلت  
وسر الله لا يطيقه الا من كان فخاره صحيحا بان يكون صحيح الجرم نافذ  
الجرم ماضى الاعتقاد لا يصغى لاحد من العباد قد صلى على من عدا  
شيخه صلاته على الجذارة ولتثبت في هذا الباب حكايات لبعض  
بها من اراد صلاح نفسه بعد تقدم كلام سمعته من الشيخ رضي  
الله عنه كالمقدمة للحكايات سمعته رضي الله عنه يقول كنت  
قبل ان يفتح على اشاهد صورة هائلة سوداء طويلة جدا على صورة  
جمل وقع لي هذامرة واحدة فلما فتحت على وشاهدت من عوالم ربي  
ما قدر لي فتشت عن عالم الصورة الهائلة وطلبت جندسها  
في اى موضع هو فإرايت له خيرا فسالت سيدي محمد بن عبد الكريم  
رضي الله عنه عن ذلك فاخبرني انه لا وجود لجندس تلك الصورة  
اصلا فقلت له واهى لي شئ شاهدت فقال ذلك من فعل الروح  
اعنى روح ذاتك فقلت له وكيف ذلك فقال ان الذات اذا جعلت  
الشئ بين عينها وجزمت به ساعفتها الروح في ايجاد الصورة التي  
جزمت بها وجعلت تخاف منها فتساعفتها الروح في ايجادها ولو  
كان فيها ضرر الذات قال وجزم الذات لا يقوم له شئ لا في جانب  
الخير ولا في جانب الشر قال سيدي محمد بن عبد الكريم وكنت قبل  
الفتح مروت بموضع ففرض لي بحر في الطريق لا يقطع الا بالسفن  
وهو من البحور التي على وجه الارض فوصل لي في الذات جزم عظيم  
باني امشى عليه ولا اغرق ولا يصيبني شئ قال فوضعت رجلي  
على ظهر الماء والجزم يتزايد فلم ازل امشى فوقه حتى قطعت الساحل  
الاخر فلما رجعت مرة اخرى وزال الجزم من ذاتي وجعلت اشك  
في المشي عليه فادليت رجلي لاختبر ففرقت في الماء فاخبرتها وعلت  
اني لا اطيق مشيا عليه قال الشيخ رضي الله عنه وما دامت الذات  
بجازمة بالشيخ فان الشيطان لا يقربها وانما يفر بها اذا ذهب الجزم

منها وهو يعلم بذها به لانه يجري من ابن آدم مجرى الدم فاذا رآه  
 ذهب اقبل عليها بالوسا ويس حتى يفوتها الخير قال رضي الله عنه  
 فالجزم مثل سور المدينة المحصين حتى كان للمدينة سور فلا يطبع  
 فيه العدو ومتى حصل في السور خلل وظهرت فيه ابواب وفتح  
 بادر العدو ولادخول فغيب الشيطان وسوسته تابع لميب سور  
 الذات الذي هو الجزم فليبادر كل عاقل لصالح سور ذاته حتى  
 لا يقربه شيطان ولا يستغفره انسان ومن هذا المعنى سمعته  
 رضي الله عنه مرة يقول اذا وعد الصادق اخذ ابشئ من امر  
 الآخرة والدينا فان كان في وقت سماعه الوعد ساكنا مطمئنا  
 جازما بصدق الوعد فهو علامة على انه يدرك ذلك الشيء لا محالة  
 وان كان في وقت سماعه للوعد مضطربا متتابا في صدق الوعد  
 فهو علامة على انه لا يدرك ذلك الشيء فالجزم علامة اهل الصدق  
 والتحقيق نسأل الله تعالى بمنه وفعله ان يرزقنا ما نريد وبشرنا  
 واما الحكايات فمنها ما سمعت من الشيخ رضي الله عنه يقول  
 كان بعض من اراد الله رحمته في الماضين يحب الصالحين قال لي  
 الله في قلبه ان خرج من ماله فباعه وجمع ثمنه فذهب لبعض  
 من شهر عند الناس بالصلاح وكانت تقصده الوفود من النواحي  
 فذهب اليه هذا المرحوم بمائة ماله حتى بلغ بلكه فسأل عن دار  
 فدل عليها فدق الباب فخرج الخادم فقال ما اسمك فقال عبد  
 العلي وكان الشيخ المشهور بالولاية من العصاة المسرفين على  
 نفوسهم وكان له نديم يتعاطى معه الشراب وغيره اسمه عبد العلي  
 فوافق اسمه اسم هذا المرحوم فذهبت التجارية فقالت للشيخ اسم  
 هذا الذي دق الباب عبد العلي فقال وظن انه نديمه انذني له  
 فدخل على الشيخ فوجد الشراب بين يديه وامرأة فاجرة معه وركبة  
 الله تعالى الغفلة عن ذلك كله فتقدم اليه فقال يا سيدي سمعت

بك من بلادى وجئتك قاصدا للتدلى على الله عز وجل وهذا الى  
انتيتك به الله تعالى فقال له الشيخ يتقبل الله منكم ثم امر الجارية ان  
تدفع له رعيها فاخذته واعطاه القاس وامره بالخدمة في بستان  
للشيخ عينه له فذهب ذلك المرحوم من ساعته ونفسه مطمئنة  
وقلبه مسرور بقبول الشيخ له فذهب فرجا للخدمة وقد لقي  
نفسا من سفره للشيخ وما استراح حتى بلغ البستان وجعل يخدم  
بفرح وسرور ونشاط نفس فكان من قدر الله عز وجل وحسن  
جميله بذلك المرحوم ان صادف بحبيته للشيخ الكذاب المسرف  
وفاة رجل من اكابر العارفين وكان من اهل الديوان فحضر وفاته  
الغوث والاقطاب السبعة فقالوا له ياسيدى فلان كم مرة ونحن  
نقول لك اهبط الى مدرسة من مدن الاسلام فمضى ان تلقى من  
يرتك في شرك ولم تساعدنا فالآن حانت وفاتك فيضيع شرك  
وتبقى بلا وارث فقال لهم ياسادى قد ساق الله الى من يرتقى  
وانا في موضعي فقالوا له ومن هو فقال عبد العلى الذى وقد على  
فلان المبطل فانظر والى حسن سيرته مع الله عز وجل والى  
تمام صدقه ورسوخ خاطره ونفوذ عزمه وصلافة جزمه فانه  
راى ما راى ولم يتزلزل له خاطر ولا تهتك له وسواس فكل سمعتم  
بمثل هذا الصفاء الذى في ذاته افتخافقون على اربته فقالوا نعم  
فخرجت روح الولي واتصل سيدى عبد العلى بالسروا ثابه الله  
عز وجل على حسن نيته فوقع له الفتح وعلم من اين جاءت الرحمة وان  
الشيخ الذى وقد عليه مسرف كذاب وان الله تعالى رحمه بسبب  
نيته لا غير والله الموفق وهما ما سمعته من الشيخ رضى الله  
عنه قال كان لبعض المشايخ مر يد صادق فاراد ان يمنح صدقه  
يوما فقال له يا فلان انى تخبى قال نعم ياسيدى فقال له من تخب  
اكثر انا او بولك فقال انت ياسيدى فقال افرأيت ان امرتك

ان تاتيني براس ابيك انظيمني قال ياسيدي فكيف لا اطيعك  
 ولكن الساعة ترى فذهب من حينه وكان ذلك بعد ان رقد الناس  
 فتسور جدار دارهم وعلا فوق السطح ثم دخل على ابيه وامه في  
 منزلهما فوجد اباه يقضي حاجته من امه فلم يمهله حتى يفرغ من  
 حاجته ولكن برك عليه وهو فوق امه فقطع راسه واتى به للشيخ  
 وطرحه بين يديه فقال له ويحك اتيتني براس ابيك فقال ياسيدي  
 نعم ما هو هذا فقال له ويحك انما كنت مازحا فقال له المرید اما انا  
 فكل كادماك عندي لا هزل فيه فقال له الشيخ رضى الله عنه انظر  
 هل هو راس ابيك فنظر المرید فاذا هو ليس براس ابيه فقال له  
 الشيخ راس من هو فقال له راس فلان العلي قال وكان اهل مدینتهم  
 يتخذون العلوی كثيرا بمنزلة العبيد السود انيين قال وكان ابره  
 غاب تلك الليلة فحاسته زوجته في الفراش ووعدت عليا كما فترا  
 ومكنه من نفسها وكشف الشيخ رضى الله عنه بذلك فامر  
 المرید ليقنطه على الصفة السابقة ليتمن صدقه فعلم انه جبل  
 من الجبال فكان وارث سره والمستولى بعده على فتمه والله الموفق  
 ومنها اني سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول جاء بعض المریدین  
 لشيخ عارف فقال له ياسيدي القبول لله عز وجل فقال نعم  
 فامر به بالمقام عنده والعكوف على خدمته واعطاه مساحة  
 في راسها كورة حديد زائدة لا نفع فيها الا تشقيل المساحة وكان  
 المرید هو وارث الشيخ بشرط ان لا ينتبه لكورة الحديد المذكورة  
 فان انتبه وقال ما فائدتها ولاي شيء تصلح ولا معنى لها الا  
 التشقيل فانه لا يورث منه شيئا قال رضى الله عنه فبقي في خدمته  
 سبع سنين وهو يجرد بالقاس ولا تحرك له عرق وسواس  
 ولا هزته عواصف رياح الشيطان وصارت الكورة المذكورة  
 عترة العدم الذي لا يرى ولا يسمع فهذه حالة الصادقين

الموفقين رضي الله عنهم والله تعالى الموفق وسمعتة رضوانه  
 عنه يقول كان لبعض العارفين بالله عز وجل مرید صادق  
 وكان هو وارث سره فاشهده الله تعالى من شيعته امور كثيرة  
 منكورة ومع ذلك فلم يتحرك له وسواس فلما مات شيخه وفتح  
 الله عليه شاهد تلك الامور وعلم ان الصواب مع الشيخ فيها  
 وليس فيها ما ينكر شرعا الا انها اشتهت عليه فمن ذلك ان  
 امرأة كانت من جيران الشيخ وكانت تذكر بالسوء وكان المرید  
 يعرف شخصها وكان للشيخ امرأة على صورتها وكان المرید لا يعرفها  
 وكان للشيخ موضع يخلو به بين باب الدار وبين البيوت وكان  
 المرید لا يبلغ اليه وانما يقف بالباب فاتفق ان دخلت المرأة  
 المشهورة بالسوء على المرید وهو بالباب فحازت للدار واتفق ان  
 خرجت امرأة الشيخ الشبيهة بها فدخلت على الشيخ الخاوة وكان  
 الشيخ ارسل اليها ليقضي حاجته منها فدخلت وقام اليها الشيخ  
 ومرت الشبيهة بها نحو البيوت فرى المرید ببصره الى الخاوة فرأى  
 المرأة مع الشيخ وهو يقضي حاجته منها فاشك انها المشهورة  
 بالسوء وربط الله على قلبه فلم يستفزه الشيطان ثم خرجت  
 المرأة وحانت الصلاة فخرج الشيخ للصلاة وتيمم وكان به مرض  
 منعه من الاغتسال فاشك المرید ان الشيخ تيمم من غير ضرر  
 وربط الله على قلب المرید وكان بالشيخ مرض منعه من هضم  
 الطعام فصنعوا له ماء الفلنيس عصره واتوا له بمائه ليشربه  
 فدخل المرید فوجد يشربه فاشك انه ماء خمر وربط الله على  
 قلبه فلم يتحرك عليه وسواس فلما فتح الله عليه علم ان المرأة  
 التي وطئها الشيخ امراته لا المرأة المشهورة بالسوء وعلم ان  
 التيمم الذي فعله الشيخ لضرر كان بجسده وعلم ان الماء الذي  
 شربه الشيخ ماء فلنيس لا ماء خمر والله الموفق وسمعتة رضوانه

الله عنه يقول كان لبعض المريدين اخ في الله عز وجل فرأت ذلك الاخ  
 وبقي المريذ فجعل اذا فتح الله عليه بشئ يقسمه بين اولاده وبين اولاد  
 الاخ في الله وكان لهذا المريذ ارض مع اخوانه فبيعت عليهم من جانب  
 المؤمنين ظمما فلما اخذوا ثمنها كان نصيب المريذ منها اربعين مثقالا مسكة  
 زمانا فقال له اخوانه ما تقفل بدراهمك فقال اقسم يا بني وبين  
 اولاد اخي في الله فاستحقوه وقالوا ما لينا مثلك في نقصات  
 الثقل تسبب بدراهمك واشترى بها كذا واصنع بها كذا واترك  
 عليك هذه الحماقة التي انت مشتغل بها فارادت نفسه ان تميل  
 الى قولهم فقال لها ايا نفسي ما تقولي لله عز وجل اذا وقفت بين  
 يديه غذا حيث يقول لي رزقك اربعين مثقالا فاستأثرت بها  
 وضيعت حق الاخوة فالיום ارضيعك كما ارضيعتها فوفقه الله فقسم  
 الدراهم بينه وبين اولاد اخيه في الله فلما خرج من عندهم فتح الله  
 عليه واءطاه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب  
 بشر وجعله من العارفين لصدق نيته ولصدقة عزمه ونفوذ  
 جزمه والله الموفق وسمعت من غير الشيخ رضي الله عنه ان  
 بعض الاكابر كان له عدة اصحاب وكان لا يتخيل الخبايا الا من واحد  
 منهم فاراد ان يختبرهم يوما فاخترهم ففرقوا بجملة ثم سوى ذلك الواحد  
 وذلك انه تركهم حتى اجتمعوا على باب خلوته فاطهر لهم صورة  
 امرأة جاءته فدخلت الخلوة فقام الشيخ ودخل معها فايقنوا ان  
 الشيخ اشتمل معها بالفاحشة فتفرقوا كلهم وخسرت نيتهم الا  
 ذلك الواحد فانه ذهب واتى بالماء وجعل يسخنه بقصد ان يغتسل  
 به الشيخ فخرج عليه الشيخ فقال ما هذا الذي تفعل فقال رايت  
 المرأة قد دخلت فقلت لملك تحتاج الى غسل فسخنت لك الماء  
 فقال له الشيخ وتبني بعد ان رايتني على المعصية فقال ولهم  
 لا تشبهوا والمعصية لا تسحق عليك وانما تسحق في حق الانبياء

عليهم الصلاة والسلام ولم اخالطك على انك نبي لا تقصى وانما انا الطنك  
على انك بشر وانك اعرفني بالطريق ومعفتك بالطريق باقية  
فيك فالوصف الذي عرفتك عليه لم يزل فلا تقبل لي نية ولا تحرك  
خاطر فقال له الشيخ يا ولدي تلك الدنيا تصورت بصورة امرأة  
وانا فعلت ذلك عمد اليه قطع عني اولئك القوم فادخل يا ولدي  
وفتك الله معي الى الخلوة ففعلت امرأه فيها فدخل فلم يجد امرأة  
فازداد محبة على محبته والله الموفق ورايت في كتاب يحيى الدين  
ملمية تاج الدين الذاهر المصري وجهها الله ان رجلا جاء الى بعض  
الأكابر فقال له يا سيدي اريد منكم ان تعطوني السر الذي خصكم  
الله به فقال الشيخ انك لا تطيق ذلك فقال المريد اطيعه واقدر  
عليه فامتنعته الشيخ بامر سقط منه على امراسه فقال الله  
السلامة وذلك انه كان عند الشيخ مريد شاب حدث ابوه من  
الأكابر فلما قال ذلك المريد انا اطيع السر قال له الشيخ اني ساعطيك  
ان شاء الله السر فامره بالمقام عنده ثم ان الشيخ امر الشاب بالحدث  
بالاختفاء في مكان بحيث لا يظفر لاحد ثم ادخل الشيخ خلوته  
كبشا فذبحه وجعل على ثيابه شيئا من الدم فخرج على المريد السابق  
والسكين في يده والدم يسيل على يده وهو في صورة الغضبان  
فقال المريد ما عندك يا سيدي فقال ان الشاب افلا في اغضبي  
فما ملكت نفسي ان ذبحته فها هو في ذلك المكان مذبح يشير  
الى الخلوة التي ذبح فيها الكبش فان اردت السر يا ولدي فاكنم  
هذا الامر ولا تذكره لاحد وان سالتني عنه ابوه فاني اقول له من  
ولدي ومات فانه يصدقني ويحصل في المسئلة لطف فساك  
يا ولدي تساعفني على هذا الامر وتسترني فيه فان فعلت فانا  
اعطيك السر ان شاء الله تعالى فقال المريد وقد تمرو وجهه  
وظهر غيظه حيث ظن ان الشيخ في قبضته سافعل بكلام يظهر



منه الكذب ففارق الشيخ وذهب سريعا الى والد الشاب واعلمه  
 بالقصة وقال له ان الشيخ الكذاب الذي كنتم تعتقدون فيه الخير  
 قتل ولدكم في هذه الساعة وجعل يرغبني ان استره ويطلب مني  
 ان اكنمه عنكم وان شككتني في الامر فاذهبوا معي الساعة فانكم  
 تجدون ولدكم يتشوط في دمه فقال له الناس ويمك فان سيدي  
 فلانا لا يفعل هذا ولعل الامر شبه عليك فقال المراد ذهبوا معي  
 حتى يظهر صدقي او كذبي ففشنا قوله في الناس وسمع به ارباب  
 الدولة فاقبلوا الى الشيخ سراعا والمريد امامهم حتى وقفوا على  
 خلوة الشيخ فقرعوا الباب فخرج الشيخ وقال لهم ما لكم واي شيء  
 اقدمكم فقالوا له الا تسمع ما يقول هذا يشيرون الى المريد فقال  
 له الشيخ واي شيء اقدمكم فقالوا له الا تسمع ما يقول هذا يشيرون  
 الى المريد فقال له الشيخ واي شيء كان فقال له المريد الذي كنت  
 ترغبني فيه وتطلب مني كتمانته هو الذي كان فقال الشيخ ما وقع  
 بيني وبينك شيء وما كلمتك قط فقال المريد الكذب لا ينبغي  
 قد قتلت ولد الناس فترامى الناس على الشيخ من كل ناحية قتلته  
 ولد الناس فالآن نقتلك يا عدو الله تغش الناس بعبادتك  
 وتخذ عهدهم بخلوته فقال الشيخ سلوه من اين علم بانى قتلته  
 فقال المريد الم تخرج على واثرا الدم على يديك وثوبك فقال الشيخ  
 نعم وقد زججت شاة فقال المريد فلندخل الى الخلوة ان كنت  
 صادقا فدخلوا فوجدوا شاة مذبوحة فقال المريد انما اخفيت  
 القتل واظهرت هذه الشاة في موضعه لئلا تقتل به فقال  
 الشيخ ارايت ان خرج الشاب ولا باس عليه انقلم انك من  
 الكاذبين الذين لا يفلحون فقال المريد فاخرجه ان كنت صادقا  
 فارسل الشيخ الى الفتى فخرج ولا علم عنده بما وقع فلما رآه الناس  
 نضروا الى الشيخ وجعلوا يسيبون المريد الكاذب وعند ذلك قال

له الشيخ الست تزعمر يا كذاب انك تطيق السر وتقدر عليه فما  
 بالك لم تقدر على كتم هذا الامر الذي لم يكن منه شيء وانما صنعنا  
 معك هذا الدسوس انك تطيق السر فاذهب فقد اعطيناك السر  
 الذي يليق باهالك فكان ذلك المرید من يومه ذلك هو عظة  
 للمعتبرين ونكالا للمدعين الكاذبين سأل الله بسمه التوفيق ووقع  
 لرجل آخر حكاية عجبية وذلك انه كان شيخ ركب الحجيج وكان من  
 بلاد الغرب وكان يعتنى كثيرا ببقاء الصالحين ويحبهم ويفتش على  
 الذي يربح على يديه فكان هذا ايه اذا طلع الى المشرق واذا رجع  
 فالتقى بمصر مع بعض الصالحين فاعطاه امانة وقال له الرجل  
 الذي يطلبها منك هو صاحبك فما زال يطوف على الصالحين  
 الذين يعرفهم واحدا واحدا حتى قدم لبلده ودخل داره وبقي  
 ما شاء الله فلقية ذات يوم جاره فقال له اين الامانة التي اعطاك  
 فلون بمصر فعلم ان جاره هو صاحب الوقت فسقط على رجليه يقبلها  
 ويقول يا سيدي كيف تحفون انفسكم على وما تركت صالحا يشار  
 اليه بالمشرق والمغرب الا اتيت به وانتم جيرانى واقرب الناس الى  
 شرطك منه السر الذي خصه الله به فقال له الشيخ هذا امر  
 لا تطيقه فقال بل اطيقه يا سيدي فقال الشيخ فان كنت تطيقه  
 فاعمل بشرطى فقال وما شرطك يا سيدي فقال الشيخ شرط الاكبر  
 ضرر عليك فيه هو ان تخاف بحيتك الطويلة هذه فقال له يا سيدي  
 كيف يسوغ لى ذلك وبها هاب واعظم في طريق المشرق فقال  
 الشيخ فان اردت السر فافعل ما اقول لك فقال له يا سيدي هذا  
 امر لا اطيقه فقال له الشيخ وما بقى لك على ذنب حيث لم تقبل  
 شرطى ففارقته فلما مات الشيخ وفاته ما فاته ندم وقال لو كان  
 عقلى اليوم عندى فى زمان الشيخ لفعلت ما قال وندت عليه  
 وسمعت من بعض الثقات من كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم

في الميمنة وكان يشم رائحة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم  
 من مدينة فاس قال كنت مع بعض الاولياء ليلة الجمعة فاجتمع  
 الاندلس بمحروسة فاس امنها الله فلما صليت الجمعة وخرجت  
 من الجامع فاذا برجل بقيل يد ذلك الولي ويقول يا سيدي اني  
 احبك لله عز وجل فقال له الولي وقد نظرفيه نظرة منكزة الم  
 تعلم ان الله يعلم السر واخفى يعني فعلا اكتفيت بعلم الله وحسن  
 جزائه فذهب الولي وجعل الذي ادعى المحبة يبكي مما سمعه من  
 الولي فتقدمت اليه وقلت يا هذا انك قد ادعيت امر اعظمها  
 ولا بد للشيخ ان يختبرك فكن رجلا والا فهو الفراق بينك وبين  
 الشيخ قال وكان جارا للشيخ في بعض بساكنيه وكانت شجرة تين  
 للشيخ في الحدود فكان ذلك المدعي يجيئ اكل عام والشيخ يصير  
 ويعفو ويصفح ويحسن جواره فلما ادعى المحبة اسقط عنه كلفة  
 التحمل وقال له ان الشجرة شجرة لا تثنى لك فيها فانكره المدعي  
 وقال هي لي فقام الشيخ معه على ساق الحد في النزاع والخصام  
 حتى سمعت ذلك المدعي يسب الشيخ رضى الله عنه وسمعت  
 هذا الرجل يقول ذهبت الى الحج فلما زرت قبر النبي صلى الله عليه  
 وسلم اخذتني حالة وقلت يا رسول الله ما ظننت اني اصل  
 الى مدينتكم ثم ارجع الى فاس فسمعت صوتا من قبل القبر الشريف  
 وهو يقول ان كنت محزوننا في هذا القبر فمن جاء منكم فليبق هاهنا  
 وان كنت مع امتي حيتما كانت فارجعوا الى بلادكم قال فرجعت  
 الى بلادى والله تعالى الموفق وسمعت الشيخ رضى الله عنه  
 يقول كان بعض الشيوخ المجاذيب يظهر مخالفة ليفر عنه  
 الناس حتى انه اراق على ثوبه ذات يوم خمر فجعل الناس  
 يشمون منه رائحة الخمر ويفرون منه ولم يبق معه الا وارث  
 سره فقال فعلت هذا عمدا ليفر عني هؤلاء الفل يسير الى كثرة

الناس الذين كانوا يتبعونه فإنه لا حاجة لي فيهم والحاجة انما هي  
بك وحدك والله الموفق وسمعتة رضى الله عنه يقول جاء رجل  
الى بعض الاولياء وجعل يتامله ويصعد فيه النظر حتى تامله من  
رأسه الى رجليه فقال له الولي ما مرادك قال يا سيدي هذه غنيتي  
اردت ان تنظر ذاتي ذاتك لتشفع فيها غدا بين يدي الله قال الشيخ  
رضي الله عنه فخرج ذلك الرجل رجلا كبيرا وكان رضى الله عنه اذا  
ذكر هذه الحكاية يقول الناس يا قون في هذه الامة والحمد لله والله  
الموفق وسمعتة رضى الله عنه يقول جاء بعض الصادقين الى  
من يعتقد فيه الخير فقال له اني احبك في الله عز وجل فقال له  
الشيخ وكان ذلك عند صلاة الصبح فان اردت ان ترجع فلا ترجع  
الى دارك ابدا واذهب الى بلاد المشرق قال فامتلأ ولم يحالف  
فريح دنيا واخرى والله الموفق وسمعتة رضى الله عنه يقول  
ان الذين الفوا في كرامات الاولياء رضى الله عنهم وان نفعلوا الناس  
من حيث التعريف بالا ولباء فقد اضر واهم كثيرا من حيث اقتصر  
على ذكر الكرامات ولم يذكر واشيا من الامور الفانية التي تقع من  
الاولياء الذين لهم تلك الكرامات حتى ان الواقف على كلامهم اذا رآني  
كرامة على كرامة وتصرفا على تصرف وكشفا على كشف توهم ان الولي  
لا يعجز في امر يطلب فيه ولا يصدر منه شيء من المخالفات ولو ظاهرا  
فينقع في جهل عظيم لانه يظن ان الولي موصوف بوصف من اوصاف  
الربوبية وهو انه يفعل ما يشاء ولا يلحقه عجز وبوصف من اوصاف  
النبوة وهو العصمة والامر الاول من خصائص الربوبية ولم يعطه  
الله تعالى لرسوله الكرام فكيف بالا ولباء قال الله تعالى لنبيه صلى  
الله عليه وسلم ليس لك من الامر شيء اويستوب عليهم اويغذ بهم فانهم  
ظالمون وقال انك لا تصدق من احببت ولكن الله يعصى من يشاء  
وقال صلى الله عليه وسلم سالت ربي عز وجل اثنين فاعطانيهما

وسأله اثنين فمعهما قال تعالى قل هو المقادير على ان يبعث عليكم  
عذابا من فوقكم فقلت اعوذ بوجهك فقال قد فعلت او من تحت  
ارجلكم فقلت اعوذ بوجهك فقال قد فعلت او يلبسكم شيئا  
فقلت اعوذ بوجهك فقال سبق القضاء ويذيق بعضكم بأس بعض  
فقلت اعوذ بوجهك فقال سبق القضاء وقال تعالى في سؤال نوح  
نجاة ابنه من الغرق وقادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهل واني  
وعدك الحق وانت اسكمت الحكماء قال يا نوح انه ليس من اهلك انه  
عمل غير صالح فاد تسألن ما ليس لك به علم اني اعطتك ان تكون من  
الجاهلين وقال تعالى وضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة  
لوط كانتا تحت عبدين من عباد ناصحين فانتاهما فلم يفتيا عنهما  
من الله شيئا والناس اليوم اذا راوا وليا دعا فلم يستجب له او راوا  
ولده على غير طريقتى وامرته لا تتقى الله قال ليس بولي اذ لو كانت  
وليا لا يستجاب الله دعاءه ولو كان وليا لا صلح اهل داره ويظنون  
ان الولي يصلح فيه وهو لا يقدر على اصلاح نفسه قال تعالى  
ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما ذكركم من بعد ابدان ولكن الله  
يرزق من يشاء واما الامر الثاني وهو العصمة فهو من خصائص النبوة  
والولاية لا تراحم النبوة قال رضي الله عنه والخير الذي يظهر على  
يد الولي انما هو من بركته صلى الله عليه وسلم اذ الايمان الذي هو  
السبب في ذلك الخير انما وصل اليه بواسطة النبي صلى الله عليه  
وسلم اما ذات الولي فانها كسائر الازواج بخلاف الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام فانهم جبالوا على العصمة وفطر واعلى معرفة الله تعالى  
وتقوى به حيث انهم لا يحتاجون الى شريع يتبعونه ولا الى معلم  
يستفيدون منه والحق السالكين في ذواتهم وهو حرف النبوة الذي  
طبعوا عليه يسلك بهم النجى التوسيم والطريق المستقيم قال رضي  
الله عنه ولوان الناس الذين القوا في الكرامات قصدوا الى شرح حال

الولي الذي وقع التأليف فيه فيذكرون ما وقع له بعد الفتح من الامور  
 الباقية الصالحة والامور الفانية لعلم الناس الاولياء على الحقيقة  
 فيعلمون ان الولي يدعوتارة فيستجاب له وتارة لا يستجاب له ويريد  
 الامر فتارة يقضى وتارة لا يقضى كما وقع للانبياء والرسل الكرام  
 عليهم الصلاة والسلام ويزيد الولي بانه تارة تظهر الطاعة على  
 جوارحه وتارة تظهر المخالفة عليها كما اثر الناس وانما امتاز الولي  
 عنهم بامر واحد وهو ما خصه الله تعالى به من المعارف وبمنحه  
 من الفتوحات ومع ذلك فالمخالفة ان ظهرت عليه فانما هي  
 بحسب ما يظهر لنا لا في الحقيقة لان المشاهدة التي هو فيها تآبى  
 المخالفة وتمنع من المعصية منها لا ينتهي الى احد العصمة حتى  
 تراحم الولاية النبوة فان المنع من المعصية ذاتي في الانبياء ثم في  
 في الاولياء فيمكن زواله في الاولياء ولا يمكن زواله في الانبياء  
 وسبق ما سبق وهو ان خير الانبياء من ذواتهم وخير الاولياء من  
 غير ذواتهم فصمة الانبياء ذاتية وعصمة الاولياء عرضية فان  
 المعارف الكاملة اذا وقعت منه مخالفة فهي صورية لا حقيقة  
 قصد بها امتحان من شاهدها واختبارها ولذلك اسرار فظهر  
 من الله تعالى ان يوفقنا للديان باولياته كما وفقنا للديان بانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام قال رضي الله عنه ومن علم سيرة النبي  
 صلى الله عليه وسلم في اكله وشربه ونومه ويقظته وجميع  
 احواله في بيته وعلم سيرته في حروبه وغزواته وكيف يدال له  
 مرة ويدال عليه اخرى وكيف يطلب منه اناس قوما من اصحابه  
 ثم يذهبون ويفدرون بهم كما في غزوة الرجيع وغزوة بدر ممونة  
 وعلم ما وقع في قصة الخديجة وفيها ولذلك اسرار ربانية الملم  
 الله تعالى عليها بنينا صلى الله عليه وسلم هانت عليه معرفة الاولياء  
 ولا يستكثر ما يراه على ظاهرهم من الامور الفانية والاوصاف البشرية

فعلى العاقل الذي يحب الخير ويحب اهله ان يكثر من مطالعة سيرته  
 صلى الله عليه وسلم فانه يهديه ذلك الى معرفة الاولياء العارفين  
 ولا يشكل عليه شيء من امورهم وهذا القدر هو الذي يمكن ان يبينه  
 القلم والعاقل اللبيب تكفيه الاشارة والله الموفق وسمعه رضى  
 الله عنه يقول ان الرجل قد يسمع بالولى في بلاد بعيدة فيصوره  
 في نفسه على صورة تطابق الكرامات التي تنقل عنه فاذا واجده  
 على غير تلك الصورة التي سبقت في ذهنه وقع له شك في كونه  
 هو ذلك الولى ثم ذكر رضى الله عنه ان رجلا من الجزائر سمع بولى  
 في فاس ونقل اليه عنه كرامات كثيرة فصوره في نفسه في صورة  
 شيخ كبير له هبة عظيمة فارتحل اليه لئلا من اسراره فلما وصل  
 مدينة فاس سال عن دار ذلك الولى فدل عليها وكان يظن ان  
 لذلك الولى بوابين يققون على باب داره فذق الباب فخرج الولى  
 فقال القاصد يا سيدي اريد منكم ان تتناورا وروا على سيدي  
 الشيخ ووطن ان الخانج اليه بواب فقال له الولى الذي قصده من  
 بلادك وسرت اليه مسيرة شهرا واكثر هو انا لا غير فقال يا سيدي  
 انا رجل غريب وجئت الى الشيخ بشوق عظيم فدلني عليه يرحمك  
 الله وذلك انه نظر الى الولى فلم يجد عليه اشارة ولا صورة عظيمة  
 فقال له الولى يا مسكين انا هو الذي تريد فقال القاصد انا قول  
 لكم اني غريب وطلبت منكم ان تدلوني على الشيخ وانتم تسخرون  
 بي فقال له الولى الله بيننا ان سخرت بكم فقال له القاصد الله  
 حسبك وانصرف حيث وجدته على غير الصورة التي صورها في  
 فكره قلت وكروا احد سقط من هذا السبب فانه اذا طالع الكتب  
 المؤلف في كرامات الاولياء صور الولى على نحو ما سمع في تلك الكتب  
 فاذا عرض تلك الصورة على اولياء زمانه شك فيهم اجمعين  
 لما يشاهد فيهم من الاوصاف التي لا تكتب في الكتب ولما شاهد



الاولياء الذين دوت كراما تضر قبل تدوينها لوجودهم من  
 الاوصاف ما انكره على اهل زمانه وقد يبلغ الجهل باقوام الى انكار  
 الولاية عن كل موجود من اهل زمانهم لما استحكم في عقولهم من  
 حصر الولاية وتحقيقها بالضوابط فاذا نزل تلك الضوابط على موجو  
 د من اهل زمانه وجدها لا تطابقه في نفي الولاية عنه ويصير حاصله  
 انه يؤمن بولي كل لا وجود له في الخارج ولم يدرك ان الولاية هي مجرد  
 اصطفاء من الله تعالى لعبده ولا يقدر على ضبطها مخلوق من  
 المخلوقات وقد وقع لبعض الفقهاء من اهل العصر معاشكاة  
 في هذا المعنى وذلك انه اتا في بعض كتب القوم وهو يذكر فيه  
 شروط الولاية وضوابطها وكيف ينبغي ان يكون الولي الذي يشيخ  
 فقال لي اردت منكم ان تسمعوا مني ما ذكره في هذا الكتاب في الولاية  
 وشروط الولي وقد فقهت اشارته وانه اراد الانكار على بعض من  
 يشار اليه بالولاية فاراد ان يقرأ على ما في الكتاب فاذا سلمت الزموني  
 بما في باطنه من الانكار والاعتراض على اولياء الله عز وجل  
 فقلت له لا تقرأ على ما في الكتاب حتى يتجيبني عن سؤال فاذا اجبتني  
 عنه فاقرأ ما شئت اخبرني هل مؤلف هذا الكتاب احاط بخزن ان  
 الله وعطائه وملكه العظيم او هو كما قال الخضر لموسى عليهما السلام  
 ما نقص على وعلمك من علم الله الا كما نقص هذا العصفور بقرته  
 من البحر فان قلتم احاط بملك الله وخزائنه فقولوه حتى اسمعه  
 منكم فقال الفقيه معاذ الله ان نقول ذلك وان قلتم هو كما  
 قال الخضر لموسى عليهما السلام فالسكوت خير له فان مثاله كلمة  
 لها غويز صغير تاوى اليه وتسكن فيه فخرجت منه فوجدت حبة  
 قمح فخرجت بها وادخلتها الى مسكنها وجمها الفرح على ان جعلت  
 قمح وتناوى يا جميع النمل لا ماوى الا ما عندي ولا خير الا ما انا  
 فيه فقلت له انما تنقب حلقها وتوقع راسها بلا فائدة فان من

علمه من علم الله كنقرة العصفور من البحر كيف يصح منه ان يقط  
 على المولى الكريم ويقول انه لا يرجم هذا ولا يفتح على هذا وليس  
 هذا من الاولياء وضوابط الولاية لا تصدق على هذا ولا تطابق  
 واذا كان الله تعالى يرحم العبد على الكفر فيعطيه الايمان ثم يفتح  
 عليه من ساعته فاي قاعدة تبقى للولاية؟ واذا قيل لك عت  
 السلطان للحادث العاجز المولى على الناس انه اغنى عبده الفلاح  
 ومنع الحر الفلاح وخلق اليهودي الفلاح كذا وكذا فانك لا تستبعد  
 لانك تعتقد انه لا منازع له في ملكه واذا كنت تعتقد هذا في الملك  
 الحادث فكيف تمنع الملك القديم سبحانه من ذلك بضوابط  
 وقواعدك وانك تعتقد انه فعال لما يريد وانه غالب على امره  
 فقال الفقيه هذا الذي قلتم صواب والله انه الحق وطوى كتابه  
 وقال ان قلنا ان هؤلاء المؤلفين احاطوا بعلم الله فبئس ما قلنا  
 وان قلنا انهم لم يحيطوا بالترصنه فلا ينبغي لنا ان نخبر على الله  
 بقوامهم فلو سكتوا كان خيرا لهم والمهدي من هدا الله وكم من  
 مهدي هدى قبل ان تكون هذه القواعد والضوابط والله الموفق  
 ووقعت لي مناظرة اخرى مع بعض الفقهاء المنتسبين الى خدنة  
 الصالحين رضى الله عنهم وذلك اني كنت انا وهو يختلف الى بعض  
 الاولياء كثيرا فلما مات ذلك الولي جمعت اختلف الى ولي آخر  
 وبقي هو في زاوية الاول فلقيني ذات يوم فقال اردت نصيحتك  
 يا فلان فقلت حيا وكرامة وعلى الراس والعين وقد فهمت مراده  
 فقال انك كنت اولا مع سيدي فلان وكانت ولايته لا يشك  
 فيها اثنان وقد ذهبت اليوم الى غيره فانت بمثابة من ترك  
 الجواهر والواقيت واستبدلها بالاحجار فقلت انت تتكلم عن  
 بصيرة او عن غير بصيرة فان كان كلامك عن بصيرة فاذكرها  
 لنا حتى نذكر لك ما عندنا وان كان كلامك عن غير بصيرة فاذكر

دليله فقال لي ظاهر مثل الشمس فقلت له فان قال لك قائل  
 ان كاد منك هذا يبعدك من الله ويقر بك من الشيطان فقلت  
 له فماد لي لك فقال لك ظاهر مثل الشمس فبم تجيبه فسكت  
 ولم يدري ما يقول ثم قلت له اني فكرت في دليلك وجلت بنظري  
 في برهانك فلم اجد لك دليلا الا امرا واحدا فقال لي وما  
 هو فقلت انك تزعم انك شريك لله في ملكه بحيث لا يعطى  
 شيئا ولا يفتح على عبد الا باذنك والفتح على الرجل الذي تنكر  
 عليه لم يقع باذنك ولا يقدر الله تعالى على اعطائه الا باذنك  
 فمن هذا الطريق تهيأ لك الانكار على عباد الله الصالحين ولو  
 كنت تقتقد ان الله لا شريك له في ملكه ولا منازع له في عطائه  
 لسلمت لعباد الله ما اعطاهم ربهم عز وجل من الخيرات فقال  
 الفقير انا قاتب الى الله تعالى انا قاتب الى الله تعالى انا قاتب الى الله  
 تعالى الحق ما تقول والله ما نحن الا فضوليون وما كنا ننكر الا  
 بالباطل والله الموفق واعلم وفقك الله ان الولي المفتوح عليه  
 يعرف الحق والصواب ولا يتقيد بمذهب من المذاهب ولو  
 تعطلت المذاهب باسرها لقدر على احياء الشريعة وكيف لا  
 وهو الذي لا يفيب عنه النبي صلى الله عليه وسلم طرفه عين  
 ولا يخرج عن مشاهدة الحق جل جلاله لحظة وح هو العارف  
 بمراد النبي صلى الله عليه وسلم ومرار الحق جل جلاله في احكامه  
 التكليفية وغيرها واذا كان كذلك فهو حجة على غيره وليس غيره  
 حجة عليه لانه اقرب الى الحق من غير المفتوح عليه وكيف  
 يسوع الانكار على من هذه صفته ويقال انه خلاف مذهب  
 فلان في كذا اذا سمعت هذا فمن اراد ان ينكر على الولي المفتوح  
 عليه لا يخلو اما ان يكون جاهلا بالشريعة كما هو الواقع غالبا  
 من اهل الانكار وهذا لا يليق به الانكار والاعى لا ينكر على

البصير ابدا فاشتغال هذا بزوال جهله اولى به واما ان يكون عالما  
 بمذهب من مذاهبها جاهلا بغيره وهذا لا يصح منه انكار الا ان  
 كان يعتقد ان الحق مقصور على مذهبه ولا يتجاوز لغيره وهذا  
 الاعتقاد لم يصير اليه احد من المصوبة ولا من المخطئة اما المصوبة  
 فانهم يعتقدون الحق في كل مذهب ففي كلها عندهم على صواب  
 وحكم الله عندهم يتعدد بحسب ظن المجتهد فمن ظن الجريمة في  
 نازلة فهي حكم الله في حقه ومن ظن الحلية فيها بعينها فهي حكم الله  
 في حقه واما المخطئة فحكم الله عندهم واحد لا يتعدد ومُصَيِّبُهُ  
 واحد ولكنهم لا يحدرونه في مذهب بعينه بل يكون الحق في نازلة  
 هو ما ذهب اليه امامه وفي نازلة اخرى ما ذهب اليه غيره فاشتغال  
 هذا المنكر بزوال هذا الاعتقاد الفاسد اولى به واما ان يكون عالما  
 بالمذاهب الاربعة وهذا لا يتناقى منه الانكار ايضا الا اذا كان  
 يعتقد نفى الحق عن غيرها من مذاهب العلماء كمذهب الثوري والاوزاعي  
 وعطاء وابن جريج وعكرمة ومجاهد ومعر وعبد الرزاق والبخاري  
 ومسلم وابن جرير وابن خزيمة وابن النضر وطاوس والنعيمي وقنادة  
 وغيرهم من التابعين واتباعهم الى مذاهب الصحابة رضي الله عنهم  
 اجمعين وهذا اعتقاد فاسد فاشتغاله بدوئه اولى من اشتغاله  
 بالانكار على اولياء الله المفتوح عليهم واذا وصلت الى هنا علمت  
 انه لا يسوغ الانكار على الحقيقة الا من احاط بالشريعة ولا يحيط  
 بها الا النبي صلى الله عليه وسلم والكمل من ورثته كالا فواش  
 في كل زمان رضي الله عنهم اما غيرهم فسكوهم خير لهم لو كانوا يعلمون  
 وكلامنا في الانكار على اهل الحق من اهل الفتح واما اهل الظلام  
 والضلال فلا تتعفى احوالهم على من مارسهم وقد استاذن بعض  
 الناس شيخه في الانكار على الاولياء اهل الحق من اهل الفتح وقال له  
 يا سيدي لا انكر عليهم الا بميزان الشريعة فمن وجدته مستقيما

سلمت له ومن وجدته ما ثلث انكرت عليه فقال له شيخه اخاف ان  
 لا تكون عندك الصنوج كلها التي يوزن بها واذا كان عندك بعض  
 الصنوج دون بعض فلا يصح ميزانك يشير الى ما سبق من كونه  
 ينكر وهو جاهل وقد حضرت لبعض الناس وكانت له فطانة وحذاقة  
 فسمع سائلا يسال وليا مفتوحا عليه عن المسورة التي بعد ام القران  
 اذا نسيتها المصلي وترتيب السجود القبلي عليه ثم نسبته فلم يفعل حتى  
 سلم وطال الحال هل تبطل الصلاة بترك السجود القبلي بناء على ان  
 في المسورة ثلاث سنن اولها بناء على انه ليس فيها ثلاث سنن وقد  
 ذهب الى الاول الشيخ الخطاب وغيره والى الثاني شراح الرسالة  
 وطلب السائل من هذا الولي المفتوح عليه ان يعين له الحق عند الله  
 تعالى فاجابه الولي سريعا الحق عند الله تعالى هو ان المسورة لا يجب  
 نسيتها فها سجود اصدا وكفى بسجد لها بطلت صلاته وكان الولي  
 المفتوح عليه عاميا اميا وكان السائل يعرفه ويعرف ارتقاء درجته  
 في الفتح فلما سمع جوابه علم انه الحق الذي لا ريب فيه واما الذي له  
 حذاقة وفطانة فدخله شك وارتباب فقال للسائل بعد ان قاما  
 عن الولي ان هذا الرجل يعني الولي جاهل لا يعرف شيئا انظر كيف جهل  
 حكم الله في هذه المسئلة الظاهرة وقال ان تارك المسورة لا يسجد  
 عليه وقد عدها ابن رشد في السنن المؤكدة كما عدها فيها الجمهور والسر  
 فاجابه السائل بان الولي المفتوح عليه لا يتيقذ بمذهب بل يدرك  
 مع الحق اينما دار فقال الذي له حذاقة وكان من طلبية العلم بمن  
 لا تتجاوز اقوال امامنا مالك فاجابه السائل بان هذا الذي قاله  
 الولي المفتوح عليه قد رواه اشهب من مالك كما نقله في التوضيح  
 فروى عن الامام ان المسورة مستحبة وليست بسنة فهو مذهب  
 الشافعي رضي الله عنه فعنده ان المسورة من الهيئات الخمسينية  
 وليست من السنن ومن سجد لها بطلت صلاته ثم سؤلنا الولي

انما كان من تعيين الحق من غير تقييد ولم يكن عن خصوص المشهور  
 من مذهب مالك وقد عين ما سالناه عنه ووافق ذلك رواية  
 عن مالك وهي مذهب الشافعي رضي الله عنهما فاي تبعة بقيت  
 على الولي في جوابه فلما قال السائل هذا القول وسمعه الذي له  
 حذافة انقطع ولم يدري ما يقول قلت وهذه طريقة المنكرين  
 وعاد نضرا لا يتجدد معهم الا التقصير التام وقد وقع لبعض اكابر  
 الفقهاء من اشيا خذنا رضي الله عنهم كلامي في هذا المعنى فقال لي  
 يوما يا فلان اني اردت نصيحتك لمحبتى فيك وتما مودتي اليك  
 فقلت يا سيدي حبا وكرامة وعلى الراس والعين فقال لي رضي الله  
 عنه ان الناس على طرفي وانت وحدك على طرفي في رجل علمت كشفه  
 ولايته الناس فيه على الانتقاد وانت على الاعتقاد ومن المحال  
 ان تكون وحدك على الحق وذكر كلاما من هذا المعنى هذه زبدته فقلت  
 يا سيدي من تمام نصيحتك لي ان تجيبني عما اذكره لك فان اجبتني عنه  
 تمت النصيحة وكان اجرک على الله فقال لي رضي الله عنه اذكر  
 ما شئت فقلت يا سيدي القيمة الرجل وسمعتكم كلامه وتباحثتم  
 معه في امر من الامور حتى ظهر لكم ما عليه الناس فيه فقال لي  
 ما لقيته قط ولا رأيته اصلا فقلت له وقد طرحت الحياء والحشمة  
 لما بيني وبينه من الالفة والمودة يا سيدي ما ظهر لي فيكم الا انكم  
 عكستم الصواب وطلبتم اليقين في باب الظن الذي لا يمكن فيه  
 اليقين واكتفيتم في باب اليقين بالظن بل بالشك بل بالافك والباطل  
 فقال لي رضي الله عنه فسر لي مرادك بهذا الكلام فقلت انكم اذا  
 اخذتم في تدريس الفقه ونقل لكم كلامه عن المدونة او تبصرة النعمي  
 او بيان ابن رشد او جواهر ابن شاس ونحوها من دواوين الفقه  
 وامكنتم مراجعة هذه الاصول فانكم لا تثقون بنقل الواسطة  
 حتى تنظروها بانفسكم ولو كانت الواسطة مثل ابن مرزوق والخطاب

والتوضيح ونحوهم فهذا باب الظن وكانكم تطلبون فيه اليقين حتى  
 لم تكتفوا فيه بنقل العدول والثقات الا ثبات حتى ياتوا بالامر بانفسكم  
 ولا يمكنكم اليقين فيه ابدًا وانما عارضتم ظنا اقوى بظن اصنعف  
 منه فان نقل الوسطة اقرب الى الصواب من جهة قريب زعمنا  
 الى مؤلفي الكتب السابقة فانضم اقرب اليهم منا بلوريب ومن  
 جهة ان النسخ التي عند الوسطة من هذه الاصول مروية بطريق  
 من طرق الروايات واما نحن فلارواية عندنا فيها ولا نسخ صحيحة  
 منها فمن الجائز ان تكون نسخكم منها زادت او نقصت فباي يقين  
 ترد نقل الخطاب عنهما مع وجود هذين الامرين فيه وفقد هاتيك  
 واما انكم اكتفيتم بالظن في باب اليقين الذي يمكن فيه فان هذا  
 الرجل الذي بلغك عنه ابلغك موجود حتى حاضر معك في المدينة  
 ليس بينك وبينه مسافة <sup>بعض</sup> ومعرفة سعادة لا شقاء بعدها ان  
 وفق الله لمحبتة والقيام القياد اليه وقد امكنك الوصول اليه  
 حتى تعتقد فتسعد وترتاح او تنتقد فترجع ويحصل لك اليقين  
 باسم الامرين وتزول ظلمة الشك من قلبك ثم انك قنعت في هذا  
 الامر الراسخ والخير المراجح الذي نفعه محقق وصاحبه موفق بنقل  
 الفسقة والكذبة وكان من عادتك انك لا تقنع في باب الظن  
 والنفع القليل بنقل الثقات الا ثبات حتى تباشرا الامر بنفسك  
 فملا جربت على ذلك في هذا الباب الذي هو باب اليقين والنفع  
 الذي هو سعادة محضه اليس هذا منكم رضي الله عنكم عكسا \*  
 للصواب فقال رضي الله عنه قطعني بالحجة والله لا يمكنني الجواب  
 عن هذا ابدأ واشهد على باي تأيب الى الله عز وجل ثم قلت للشيخ  
 المذكور ان كان ولا بد لكم من التقليد فقلدني لامر من احدهما انك  
 تعلم بصيرتي في الاشياء ثانيهما انك تعلم اني خالطت الرجل المذكور  
 سنين كثيرة حتى علمت منه ما لم يعلمه غيره واما هؤلاء الكذبة



الفسقة فأكثرهم لم يلقه مثلكم وإنما اعتمادهم على التسامع الذي  
 لا أصل له وسببه الحرمان والمخذلان نسأل الله التوفيق بمنه  
 وفضله فقال رضى الله عنه ما بقى مما تقول شيئا آخر ثم لفني فقيه  
 آخر من أشياخ الفقيه المتقدم فقال لي ذكر لي عنكم فلان حجة  
 قاطعة لكل منازع ثم التفت إلى الفقيه المذكور فقال ألم تخبرني  
 أن فلانا قال لك كيت وكيت فقال نعم ثم قال معا بهذا الكلام  
 قطعت ظهرا قلت وهذا الفقيهان هما رأس الطبقة من أهل  
 العصر بحيث انهما لا يجازيها أحدي وقتها وأما من دونهما من  
 أهل الانكار فأكثرهم يعتمدون على التسامع الذي لا أصل له كما  
 سبق وأكيسهم الذي يعتمد في انكاره على قوله كئنا نعرف سيدي فلانا  
 ولم يكن كهذا يعني أن الرجل المنكر عليه لم يكن كسيدي فلان ولم  
 يدرك الزهر الوان والنخل صنوان وغير صنوان تسقى بماء واحد  
 ونفضل بعضها على بعض في الأكل أن في ذلك آيات لقوم يعقلون  
 وقد دخلت مع الشيخ رضى الله عنه إلى بستان في فصل الربيع  
 فنظر إلى اختلاف أزهاره وأنواره ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال  
 من أراد أن يعرف اختلاف الأولياء وتباينهم في المقامات والأحوال  
 مع كونه على هدى وصواب وحلا وتهم في قلوب الناس فلي نظر  
 إلى اختلاف هذه الأنوار والأزهار مع حلا وتباين قلوب فان كان  
 قوله أن سيدي فلانا الذي عرفناه لم يكن هكذا حصر رحمة الله في الولي  
 الذي عرفه فقد تجرأ سعا ولما قال الأعرجي الذي بال في المسجد  
 اللهم ارحمني وارحم مجدا ولا تزحمهنا أحد اقال له النبي صلى الله  
 عليه وسلم لقد تجرت واسعا وإن كان قوله ذلك ظنا منه أن  
 كل مرجوم لا يكون إلا مثل الولي الذي عرفه فقد سبق أنهم رضى  
 الله عنهم على اصناف شتى وأيضا فهو مشترك الأزام فان  
 هذا الاعتراض لا زمر في الولي الذي عرفه فانه لم يكن مثل الولي الذي

كان قبله فان اعترض على الثالث بانه ليس مثل الثاني اعترض على  
 الثاني بانه ليس مثل الاول الذي كان قبله وانما اطلت الكلام  
 في هذا الباب وذكرت هذه المناظرات التي وقعت لنا مع الفقهاء  
 رضى الله عنهم حرصا على وصول الخير الى طائفة الفقهاء وطلبة  
 العلم ومحبة فيهم ونصيحة لهم فانهم آتوا بالانكار على السادات  
 الابرار الاخيار الاطهار في سائر القرون والاعصار وفي جميع  
 البوادي والقرى والامصار وانكارهم لا يخرج عن هذا الذي  
 ذكرناه في هذا الباب فمن كان منهم منصفاً وتامل ما سطرناه فيه  
 رجع وظهر له الحق ولا ح له وجه الصواب وكثيرا ما كتب اتعرض  
 لمناظرة الفقهاء في هذا الباب فطامني انهم يعتمدون في انكارهم  
 على امور صحيحة فلما اختبرتهم وجدت الامر على ما وصفت لك  
 والله الهادي الى الصواب لا رب غيره ولا خير الاخير عليه توكلت  
 واليه انيب وسمعته رضى الله عنه يقول لا ينبغي ان ينظر  
 الى ظاهر الولي ويوزن عليه فيخسر الوزن ديناً واخرى فان في باطن  
 الولي العجائب والغرائب ومما مثاله الاكتنشة صوف في وسطها  
 خنشة حر لا تظهر الا في الاخرة وغير الولي بالعكس خنشة حرير  
 في وسطها خنشة صوف والعياذ بالله ولنثبت اسباباً كثيرة في ظهور  
 المخالفات على ظاهر الولي سمعناها من الشيخ رضى الله عنه مفرقة  
 فنجعلها هنا فنقول سمعته رضى الله عنه يقول كان لبعض الاولياء  
 الصديقين مريد صادق فكان يحبه كثير او اطلعه الله على اسرار  
 ولايته حتى افطر في محبته وكاد يتجاوز بشيخه الى مقام النبوة  
 فاطهر الله على الشيخ صورة معصية الزنى رحمة بالمريد المذكور فلما رآه  
 رجع من ذلك الافراط في الاعتقاد ونزل شيخه منزلته ففتح الله  
 على المريد قال رضى الله عنه ولود امر على اعتقاده الاول لكان من  
 جملة الكافرين المارقين نسأل الله السلامة قال رضى الله عنه وهذا

احد الاسرار في الامور التي كانت تظهر على النبي صلى الله عليه وسلم  
 من نحو قوله في قضية تاير الخيل لو لم تفعلوا الصلح ثم تركوا التاير  
 فجات الثمر شيصا اى غير صالحة ومن نحو قوله صلى الله عليه وسلم  
 رايت في منامى انا ادخل المسجد الحرام آمنين محلفين ومقصرين  
 ثم خرج عليه الصلاة والسلام مع اصحابه الكرام رضى الله عنهم  
 فصدهم المشركون ولم يدخلوا الا في عاه آخر ونحو ذلك ففعل الله  
 سبحانه هذه الامور مع نبيه الكريم لئلا يعتقد الصحابة فيه الاتهام<sup>ه</sup>  
 ولذا قال تعالى انك لا تقدرى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء  
 وقال تعالى ليس لك من الامر شيء ونحو ذلك فان المقصود من ذلك  
 كله هو الجمع على الله سبحانه والله اعلم وسمعت<sup>ه</sup> رضى الله عنه يقول  
 ان الولى الكامل يتلون على قلوب القاصدين ما يؤمنون به من صفات نبيه  
 رآه في عين الكمال وظهر له منه الخوارق وما يسره ومن خيئت  
 نيته كان على الضد من ذلك وفي الحقيقة ما ظهر لكل واحد الا  
 ما في باطنه من حسن وقيم والولى بمنزلة المرأة التي تتجلى فيها  
 الصور الحسننة والصور القبيحة فمن ظهر له من ولى كمال ودلالة  
 على الله فليحمد الله ومن ظهر له غير ذلك فليرجع على نفسه قال رضى  
 الله عنه واذا اراد الله شقاوة قوم وعدم انتفاعهم بالولى سخره  
 الحق فيما هم فيه من قيم ومخالفة فيظنون انه على شاكلتهم وليس  
 كذلك حتى انه يتصور في طور الولاية ان يقعد الولى مع قوم يشربون  
 الخمر وهو يشرب معهم فيظنون انه شارب الخمر وانما تطورت  
 روعه في صورة من الصور وظهرت ما اظهرت وفي الحقيقة  
 لا شيء وانما هو ظل ذاته يتحرك فيما تحركوا فيه مثل الصورة التي  
 تظهر في المرأة فانك اذا اخذت في الكلام تكلمت واذا اخذت في الاكل  
 اكلت واذا اخذت في الشرب شربت واذا اخذت في الضحك ضحكك  
 واذا اخذت في الحركة تحركت وتحاكلك في كل ما يصدر منك وفي

الحقيقة لم يصدر منها اكل ولا غيره لانها ظل ذاتك وايتها بذاتك  
 الحقيقية فاذا اراد الله شفاقة قوم ظهر الولي معهم بظل ذاته وجعل  
 يرتكب ما يرتكبون والله الموفق وسمعته رضى الله عنه يقول ان  
 الولي انما يعتبر من القاصدين اليه باطنهم واما ظاهرهم فلا عبرة به  
 عنده والقاصدون على اربعة اقسام قسم يستوى ظاهره وباطنه  
 في الاعتقاد وهذا السعدى وقسم يستوى ظاهره وباطنه في الانتقاد  
 وهذا البعدى وقسم ظاهره معتقد وباطنه منتقد وهذا الضر  
 الاقسام على الولي كالمنافق بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 لانه اذا نظر الى ظاهره ويريد نفعه منعه الباطن واذا اراد البعد منه  
 حيث ينظر الى باطنه اطمه ظاهره قال رضى الله عنه والولي  
 يسمع كلام الباطن كما يسمع كلام الظاهر فيكون هذا القسم عنده  
 بمثابة من جلس اليه رجلان احدهما في الجوف الآخر فيقول الرجل  
 الظاهر انت سيدى وانا عند امرك ونفسيك وعلى طاعتك وتصبيرك  
 ويقول الذي في الجوف انت لست بولي والناس اخطأ وفيما يظنون  
 فيك وانا على شك في امرك وفيما يقول الناس فيك ونحو هذا  
 فالجاهل الذي لا يعرف البواطن يستوى في نظره هذا القسم  
 والقسم الاول فاذا رأى القسم الاول ربح وحصل له الخير الكثير  
 من الولي قال في نفسه ولم كرميرج القسم الثالث مع انه يتأرب  
 ويحذر بنفسه ويقف عند الامر والنهي كالا ول فيقول في نفسه  
 لعل للخل والنقصان من الولي فيكون هذا بابا واسعا للكلام في الاشياء  
 ودخول الوسوسة فيهم واما القسم الرابع وهو ما يكون باطنه معتقدا  
 وظاهره منتقدا فلا يتصور الا مع الحسد نسال الله السلامة والله  
 اعلم وسالته رضى الله عنه يوما فقلت له هذه العلوم التي تبرز  
 منكم وتتكلون بها هل تحتاجون فيها الى قصد واستعمال ام لا  
 فقال رضى الله عنه ان الولي الكامل غائب في مشاهدة الحق

سبحانه لا يجيب عنه طرفة عين وظاهره مع الخلق فيستعمل الحق  
 سبحانه ظاهره مع القاصدين بحسب ما سبق لهم في القسمة فمن  
 قسم له منه رحمة اطلق عليه ذلك الظاهر وانطقه بالعلوم واطهر  
 له ما لا يكييف من الخيرات ومن اراد به سوء او لم يقسم له على يده  
 شيء امسكه عنه وحجبه عن النطق بالمعارف قال رضى الله عنه  
 وما مثلت الولي مع القاصدين الا كجربني اسرائيل فاذا كان بين يدي  
 اولياء الله فقال انفجرت منه اثنتا عشرة عينا واذا كان بين اعدائه  
 تعالى لا تخرج منه ولا قطرة واحدة قلت وقد شاهدت هذا  
 المعنى في الشيخ رضى الله عنه مرارا فاذا حضر بين يديه بعض من  
 لا يعتقد له لا تخرج منه ولو فائدة واحدة ولا يقدر على التكلم بشيء  
 من العلوم اللدنية والمعارف الربانية حتى يقوم ذلك الشخص  
 ويوصينا ويقول اذا حضر مثل هذا الرجل فلا تسالوني عن شيء  
 حتى يقوم وكنا قبل الوصية جاهلين بهذا الامر فنسال الشيخ  
 ونريد ان نستخرج منه النقاش والاسرار الربانية كي يسمعها  
 الرجل الحاضر فينتوب فاذا سالناه رضى الله عنه ح وجدناه كانه  
 رجل آخر لا نعرفه ولا يعرفنا والعلوم التي تبدوا منه لم تكن له على  
 بال ابد حتى ذكر لنا السبب فقهرنا السر والمجد لله وسمعته رضى  
 الله عنه يقول ان الولي الكبير فيما يظهر للناس يعصى وهو ليس  
 بما ص وانما روجه حجب ذاته فظهرت في صورتها فاذا اخذت  
 في المعصية فليست بمعصية لانها اذا اكلت حراما مثلا فانها  
 تخرج جعلها في فيها فانها ترميه الى حيث شاءت وسبب هذه  
 المعصية الظاهرية شقاوة الحاضرين والعياذ بالله فاذا رايت  
 الولي الكبير ظهرت عليه كرامة فاشهد على الحاضرين بان الله تعالى  
 اراد بهم الخير او معصية فاشهد بشقا وقهر وكما ان ارواحهم  
 هي التي تتولى كراماتهم كذلك هي التي تتولى معاصيهم الظاهرة

والله اعلم وسمعتنه رضى الله عنه يقول ان الولي قد يغلب  
 عليه الشهوة فيخاف على ذاته الترابية من التلاشي فيستعمل  
 امورا تترده الى حسه وان كان فيها ما يعاب عليه من باب اذا  
 التقى ضرر ان ارتكب اخفهما فاذا رآه شخص ارتكب ذلك الامر  
 ولا يعلم الوجه الذي ارتكبه لاجله ربما بدر الى الإنكار عليه  
 فيحرم بركته وقد تقرر في الشرع اي في الشريعة المطهرة ان  
 العضو اذا اصابته الاكلة وخيف على الذات منها فانه يباح  
 قطعه لتسلم الذات مع ان العضو معصوم ولكنه من باب  
 اذا التقى ضرر ان ارتكب اخفهما وكذلك الشخص اذا خاف على  
 نفسه الهلاك من شدة الجوع فانه يباح له اكل الميتة حتى  
 يشبع ويتزود منها من ذلك من الفروع الداخلة تحت هذه  
 القاعدة وهذه الامور التي ترد ذات الولي الى حسها هي المعتادة  
 لها قبل الفتن وكل ذات وما اعتادت فافهم بالاشارة في التفصيل  
 والتصريح وحشة والله اعلم وسمعتنه رضى الله عنه يقول  
 ان غير الولي اذا انكشف عورته نفرت منه الملائكة الكرام لان  
 الحياء يغلب عليهم والمراد بالعمرة العمرة الحسية وهي ظاهرة العورة  
 المنوية التي تكون بذكر الجون والفاظ السفه واما الولي فانها لا تنفرد  
 منه اذا وقع له ذلك لانه انما يفعله لغرض صحيح فيترك ستر عورته  
 لما هو اولى منه لان اقوى المصلحتين يجب ارتكابه ويؤجر على ستر  
 عورته وان لم يفعله لانه ما منعه من فعله الا ما هو اقوى منه  
 ولو لا ذلك الاقوى لفعله فكانه فعلها جميعا فيؤجر عليها معا  
 فقلت وما هو هذا الاقوى الذي ترك لاجله ستر عورته او تكلم  
 لاجله بشئ من الفاظ الجون فقال رضى الله عنه كل ما يرد الذات  
 الى عالمها الحسي ويرد عليها عقلها فاذا كان كشف العورة يوجب  
 ذلك لشخص ارتكبه واذا كان التكلم بالجون والفاظ السفه يوجب

ذلك لشخص آخر ارتكبه ايضا واذا كان غيره من الامور الغانية يتوب  
 الشخص ثالث ارتكبه وهلم جرا فقلت ولم تحتاج الذات الى ما يردّها  
 الى عالمها الحسى وهل تغيب عنه فقال رضى الله عنه نعم تغيب  
 عنه ثم ضرب مثلا لتحقيق الغيبة فقال كرجل له ستمائة قنطار  
 وقد كبر وعي وانقطع منه اتدبير الكلية ومع ذلك فله اولاد  
 لا يحصون وكلهم صفار لا يقدرّون على شئ ثم ارسلها بقصد التجو  
 مع اناس ركبو البحر في زمن هوله وكثرة عطبه وقلة السلامة منه  
 ولم يترك لنفسه ولا لاولاده فلسا واحدا فلو تسال عن عقل هذا  
 الرجل كيف يكون فانه يذهب مع اهل السفينة وينقطع عن الذات  
 بالكلية وح فيحصل له آفتان الاولى منها انسداد افواه العروق  
 التي يكون غذاء الجسم منها بسبب احتراقها بدرجة الحرارة التي هاجت  
 حين اشتغال الفكر بامر السفينة قلت وقد شاهدت رجلا من  
 حملة القرآن العزيز ومن اهل العلم دخل في عقله نسال الله السلامة  
 طلب التدبير والكيمياء والكنوز وسكن في عقله واشتغل به  
 فمكره اليوم على اليوم فجعل لونه يصفر وقل جلوسه مع الناس صار  
 لا ياكل من الطعام الا ما قل ثم لم يزل امره في زيادة الى ان مات سريعا  
 نسال الله السلامة وسر ذلك ما اشار اليه الشيخ رضى الله عنه  
 من انسداد افواه عروق غذاء الجسم فيتضرر الجسم بذلك وتزول  
 نضارته ونعومته ويحصل فيه اصفرار وذبول الى ان يتلا شئ  
 ويهلك والآفة الثانية ان العقل اذا ذهب مع اهل السفينة  
 وانقطع عن الذات وطالت غيبته فان الروح تخرج منها ولا ترجع  
 اليها لانها انما دخلت في اول الامر عند النفخ كرها لا طوعا فتفي  
 وجدت مسببها الى الخروج وخرجت فانها لا ترجع اليها ابدا فان  
 وعد الله تلك الذات بانصرام اجلها كان ذلك ابتداء مرضها وظهور  
 عالمها حتى ياتي امر الله وان وعدا سبحانه بالبقاء مدة كانت الروح



خارجة عنها بالعقل الذي هو سرها وتقوم بتدبيرها مع انفصالها  
وانقطاعها عنها وكان ذلك سبب ابتداء الحق ولو وجد هذا  
الرجل سبباً يرده الى امره الاول واخراج اهل السفينة من عقله  
لبقى سالماً من هذين الاقتين قال فكذلك اولياء الله تعالى تحصل  
لهم الغيبيات فاذا رايتم يستعملون شيئاً من المجنون والضيق ونحوهما  
مما يرد عليهم عقولهم ويحفظ عليهم بقاء ذواتهم فلا تبادروا بالانكار  
عليهم فانهم لا يستعملونه الا لهذا الغرض الصحيح فينتفع المخلوق بهم  
مدة بقاء ذواتهم قلت وكتم مرة ونحن مع الشيخ رضي الله عنه  
يقول اهدروا علينا فانه يطلع لكم بذلك اجر كثير حتى قال لي  
مرة ما مثلت صاحب المشاهدة الا بنسر طائر في الهواء وعلا  
في طيرانه والفرص ان الجوم ملو بالرياح وفي يد رجل خيط يرقى  
موصول بذات النسر ومربوط فيها فاذا رآه علا في الطير ان  
وارادت الرياح ان تجليه بحيث لا يرجع ابداً جعل الرجل يقبض  
الخيط شيئاً فشيئاً وهو يخاف ان ينقطع والنسر ينزل شيئاً  
فشيئاً الى ان يرجع الى يد صاحبه فكذلك هذه الامور القانية  
التي تقتادها الذات الترابية هي التي تردّها الى عالمها المحسّي  
قلت ولواردنا ان نذكر شيئاً من الامور الواقعة للعارفين رضي  
الله عنهم نخرجنا عن المقام والله اعلم وسمعت رضي الله عنه  
يقول ان الغرض من الولي هو الدلالة على الله تعالى والجمع والترهيد  
في سواه فاذا جعل القاصد اليه يطلب منه هذا الامر فانه يرجع  
معه واذا جعل يطلب منه قضاء الخواج والاوطار ولا يسأله  
عن ربه ولا كيف يعرفه مقتته الولي وابفضه وهو السالم ان  
نجما من مصيبة تنزل به وذلك لامور منها ان محبته للولي ليست  
لوجه الله تعالى وانما هي على حرف والمحبة على حرف خسران  
مبين لا ينزل عليها نور الحق ابداً ومنها ان الولي يراه في تعلقه بغير

الله تعالى في عين القطيعة وهو يريد ان ينقذه منها والعبد يريد  
 منه ان يزيده منها فان الولي يراه ترك الثمرة واخذ البجرة فالثمره  
 معرفة الله تعالى والعكوف بين يديه والبجرة هي القطيعة عنه  
 والقبض في غيره والميل الى الدنيا والركون الى زخارفها ومنها  
 ان الولي اذا ساعفه في قضاء بعض الاوطار وقابله ببعض  
 ذلك شوفات ربما يظن العبد ان هذا هو الذي ينبغي ان تقع  
 المعرفة عليه وفيه يرغب الناس وليس ورأه مطلب وكل  
 ذلك ضلال وموجب لمقت الولي له قلت ومن مقتله ومكره  
 به ان يظهر على ذاته بعض المخالفات او يخبره بشئ لا يكون انه  
 يكون ليطرده بذلك عنه والله اعلم وسمعت رضى الله عنه  
 يقول ان سماع اهل العرفان ينبغي على مشاهدتهم الحق سبحانه  
 وتكون الامور التي يسمونها بمشابهة المشاهدة التي يخفون  
 بها عباد المشاهدة فيتمدونه على تلك الامور ويتوصلون بها  
 الى ما لا يكتف من المشاهدة وذلك ان المشاهد سبحانه حتى قد  
 لا مثل له ولا نظير فليس لهذا الذات ما تعتمد عليه الا ما يمكن  
 في العبارة المتبادرة مما اعتادته الذات ونشأت عليه قال واذا  
 اتسعت مشاهدتهم وصاروا من الكبار قرب عشقهم من عشق  
 اهل المنزل فيما يظهر للناس وذلك للسرور والفرح والطرب  
 الحاصلة لهم عند مشاهدتهم فعل الحق سبحانه في مخلوقاته  
 فاذا شاهدوا ذلك حصل للروح ما لا يكتف من السرور حتى  
 لقد حصل لبعضهم رضى الله عنه انه رأى قطا يحك حنكه  
 بيده فجعل الولي يبكي ودموعه تسيل وهو يسجد بين يدي  
 القط حتى اختضلت دموعه ما بين يديه فقلت له ما صوره فقال  
 رضى الله عنه ان الروح شاهدت الحق سبحانه يفعل تلك الحركة  
 فجعلت تسجد له وتتواضع وتبكي بين يديه سبحانه والذات

تساعفها فجعلت الذات تفعل مثل ما تفعله الروح وتحاكيها  
في ذلك فالناس يظهر لهم ان سجدوا للقط والولي في وقت بكا  
وسجود لم يشاهد الا الحق سبحانه فهو له يبكي وله يتفرغ  
وعين ضع قال رضي الله عنه وهذا يحصل لهم دائما الا ان  
الذات اذا غابت عن عقلها ساعدت الروح واذ لم تغب عن عقلها  
منعها العقل من ذلك حفظ الظاهر فترى الولي اذا رأى النفس  
في الاشجار يتمايل يحصل له ما سبق ولذا يقولون ان ضربني  
سبيدي بالاشجار فني عندي اعز من الاشجار لما يحصل له من  
النعيم والسرور عند مشاهدة الفعل منه عز وجل والله اعلم  
وسمعه رضي الله عنه يقول ان الله تعالى اذا فتح على عبد  
وكان على حالة ايالة كانت بقي عليها ولو كانت الحالة  
مذمومة طبعاً كجزارة وغيرها من الحرف المذمومة فيبقى  
على حالته ولا ينتقل عنها لانه بري الا نتقال عنها تصنعها  
للناس والتصنع للناس اعظم عند المفتوح عليه من شرب  
الخمر ونحوه من المعاصي قال رضي الله عنه واعرف رجلاً بالرملة  
من ارض الشام وفتح الله عليه وهو بحالة يتضاحك الناس  
عليه فيها كحالة الرجل المشهور بمدينة فاس بمعيز واقبى  
على حالته بعد الفتح ولم ينتقل عنها قلت وكانت حالة معيز  
المتقدم ان الصبيان وغيرهم من ضعفة العقل يتبعونه طول  
نهاره يضحكون عليه قال رضي الله عنه واعرف رجلاً آخر  
فتح الله عليه وكان قبل ذلك طبعاً لا يفتي على حالته بعد الفتح  
ولم ينتقل عنها قلت وقد سمعت منه رضي الله عنه في هذا  
الباب اسرار كثيرة عظيمة لا ينبغي ايداعها في الكتب والله اعلم  
**الباب السادس** في ذكر شيخ التربية وعما يتبع ذلك  
من الاشارة الى الشيوخ الذين ورثهم الشيخ رضي الله عنه

وفائدة تلقين الذكر وبعض ما قيل في الاسماء الحسنى والحضرة  
وما يتصل بذلك فنقول قد تكلم صاحب الرائية على شيخ التربية  
وشرح الشيخ رضى الله عنه شيئا من كلامه فاحببت ان اثبت  
ذلك هنا لان الكتاب موضوع لجمع كلام الشيخ رضى الله عنه قال  
صاحب الرائية \*

وللشيخ آيات اذ لم تكن له \* فما هو الا في ليالى الهوى يسرى  
قال الشيخ رضى الله عنه اى ولسيخ التربية علامات ظاهرة وهي  
ان يكون سالما الصدق على الناس ليس له في هذه الامة عدوان  
يكون كرمها اذ طلبته اعطاك وان يجب من اساء اليه وان يغفل عن  
خطايات المريد برغم ان لم تكن له هذه العلامات فليس بشيخ شر قال  
صاحب الرائية \*

اذ لم يكن علم له به بظاهر \* ولا باطن فاضرب به بالبحر  
قال الشيخ رضى الله عنه مراده بعلم الظاهر علم الفقه والتوحيد اى  
القدر الواجب منهما على المكلف ومراده بعلم الباطن معرفة الله تعالى  
شر قال \*

وان كان الا انه قير جامع \* لوصفها جمعا على اكل الامر  
فاقرب احوال العليل الى الزى \* اذ لم يكن منه الطبيب على خبر  
قال الشيخ رضى الله عنه اى وان وجد الشيخ الا انه وجد غير  
بجامع لوصف العلم الظاهر والباطن جميعا كاملا فاقرب احوال  
المريد معه الى الهلاك وقوله اذ لم يكن منه الطبيب على خبر  
يريد ان هذا الشيخ الذى ليس بجامع لقصور علمه لا يعلم ما يضر  
المريد فاقرب احوال المريد معه الهلاك قال سيدى منصور  
اذا كانت صحبتا مع شيخ كامل فاحرص ان تفنى عن مرادك  
فى مراده واطلب ان لا تعيش بعده فسلامتك مع غيره غريبة  
ووصلك اغرب واعجب من كل شئ شر قال \*

ومن لم يكن الا الوجود اقامه \* واظهره منشور الوية النصر  
 فاقبل ارباب الارادة نحو \* بصدق يحمل العسر في جلد الصخر  
 وآيته ان لا يميل الى هوى \* فديناه في طمخ واخراه في نشر  
 قال الشيخ رضى الله عنه ومن لم يكن من الشيوخ اثبته شيخه في  
 المشيخة بالاذن له فيها لكونه مات عنه قبل ان يكمله ولكن اثبته  
 فيها الناس واظهره فيها منشورا اعلام النصر بحيث نصر الله به  
 اعلام المريدين على نفوسهم وهو اهر وشياطينهم فاقبل بسبب ذلك  
 النصر ارباب الارادة واهل الهمة الذين يرغبون في القرب الى الله  
 عز وجل بصدق يخرق الصخور فهذا شيخ مقبول ايضا يريد لانه  
 يحتمل ان يكون تكمل على يد رجال الغيب اولانه ياخذ على يد سيدي  
 احمد الخضر وقوله وآيته ساء علامته الظاهرة الدالة على استحقاقه  
 رتبة المشيخة ان لا يميل الى هوى في تربيته بما يبدو من مشاهد حاله  
 وتكون ديناه عنده في استتار وآخرته في انتشار فقوله فديناه  
 في طمخ كناية عن الزهد فيها والا عراض عنها كما ان قوله واخراه في نشر  
 كناية عن الرغبة فيها والاقبال عليها شرقال

وان كان ذا جمع لا كل طعامه \* مریدا فلا تصحبه يوما من الدهر  
 قال الشيخ رضى الله عنه معنى كلامه ان كان شيخ التربية يجمع  
 الناس لا كل طعامه فلا تتبعه ولا تصحبه يا مریدا ابد اريد والله  
 اعلم اذا كان يجمع الناس لا كل طعامه ولا اثر له فيهم بفتح فان هذا  
 يصير الاجتماع عليه لاجل طعامه لا لاجل الله عز وجل اما اذا  
 كان يجمع الناس عليه ليجتمعهم على الله وله مع ذلك طعام فلا بأس  
 بصحبة هذا واتباعه شرقال

ولا تسألن عنه سوى ذي بصيرة خلی من الاهواء ليس بمفتر  
 قال الشيخ رضى الله عنه المعنى لا تسأل عن شيخ التربية الا من  
 جمع ثلاثة شروط ان يكون ذا بصيرة وان يكون خاليا من الاهواء

وان لا يكون مفترافكونه ذا بصيرة احترازاً من السالك المحض الذي  
ليست له معاملة القلوب فاذا سال عن شيخ التربية يحيل على سالك  
آخر هو اكثر منه اجتهاد او ادوم على الاوراد واحفظ للوظائف لانه  
يرى ان هذا المقام هو غاية الطريق وان التفاوت بين اهله انما هو  
بالقوة والضعف والسالك المحض ليس اهلاً للشيخية ولا يبلغها  
وكونه خالياً من الالهو احترازاً من صاحب التعصب ولو كان  
ذا بصيرة فان المتعصب للشيخ اذا سال عن شيخ التربية ربما  
حال عليه لاجل التعصب وكونه غير مفترافكونه لا يعرف اصطلاح  
القوم في وصف شيخ التربية فاذا سال عن الشيخ المرئي ربما يحيل  
على المجذوب المحض لما يرى معه من قوة المعرفة والاستعداد في  
الحقيقة والمجذوب المحض ليس اهلاً للشيخية ولا يبلغها ثم قال  
فمن صدقت مراة ناظر فهمه \* ارته بوجه الشمس من كلف البدر  
ومن لم يكن يدري العروض فيما \* يرى القبض في التطويل من اقبح الكسر  
قال الشيخ رضي الله عنه المعنى فمن صدقت عينه يرى السواد الذي  
في وسط القمر على وجه الشمس التي لا سواد فيها اصلاً لانفكاس  
الحقائق في حقه ومراده ان من لم يكن ذا بصيرة فانه يرى العيب  
في الشيخ الكامل فينفر عنه ويرى الكمال في السالك فيدل عليه  
وقوله ومن لم يكن يدري العروض اي ومن لم يعرف ميزان الشمر  
ربما يعتقد ان سقوط الخامس من عروض بحر الطويل هو من اقبح  
العيوب فيه كذلك من لم يعرف اصطلاح الصوفية في اوصاف  
الشيخ المرئي ربما رأى الكامل فظنه مبتدئاً فنفر عنه كما دل على  
المجذوب وهو لا يستحق قلت حاصل ما ذكره صاحب الرائية  
في هذه الابيات ان الشيخ اذا كان خالياً من علم الظاهر والباطن  
او كان متصفاً بها لا على الكمال فانه لا خير في صحبتته وان من  
كان متصفاً بها على الكمال وكانت فيه الآيات السابقة فانه شيخ

وهذا اذا اقامه شيخه في التربية واذن له فيها حال حياته واما ان مات قبل ذلك ولم يكمل في زمان شيخه فهذا ان ظهرت عليه امارات الفتح وعلامات الخير واعرض عن الدنيا واقبل على الآخرة ووقع المریدین الفتح على يديه فهذا ايضا يشيخ واما ان لم يكن فيه الا مجرد جمع الناس على طعامه فهذا الاخير في معرفته وانه لا ينبغي للمختص ان يسأل عن شيخ التربية الا اذا جمع الاوصاف الثلاثة السابقة فان غيره ربما عكس الصواب نثر اشار صاحب الرائية الى الآداب التي يجب على المرید في صحبة شيخ التربية فقال السب

ولا تقدم من قبل اعتقادك انه \* مربوب ولا اولى بها منه في العصر فان رقيب الالتفات لغيره \* يقول المحبوب السراية لا تشمر قال الشيخ رضي الله عنه اي ولا تقدم من على شيخ بقصد الدخول في محبته حتى تعتقد انه من اهل التربية وانه لا احق منه بها في زمانه واما وجوب عليه ذلك لان الشيخ الذي يرى من مریده الالتفات الى شيخ غيره يقطع عنه المادة والمربوب الذي يدخل في محبة شيخ وهو يرى ان في وجود شيخا مثل شيخه او اكمل منه يبقى متشوقا الى ذلك الاكمل في اعتقاده فيراه شيخه متشوقا اليه فيقطع عنه المادة فلا يكون بالاول ولا بالثاني قال الشيخ رضي الله عنه وقد راينا مثل هذا في زماننا كثيرا وانه يكون لنا وليا ونصيرا وقال صاحب الرائية قبل هذا \*

ومن بعده الشيخ الذي هو قدوة \* يلقي مراد الحق في السر والجمهور قال الشيخ رضي الله عنه ومن بعد مقام التربية اي من بعد تحصيل طلب الشيخ الذي هو مر في فانه مقدم على النفس في طريق الاحوال وفائدته انه يرى العبد مطلب الحق منه في ظاهره وفي باطنه قال الشيخ رضي الله عنه ولا بد من شيخ يعرفك ويدلك على معرفة الشيخ وكيف تلقاه وتجلس معه وان لم يكن هذا فاعلم انك مكسور



لا طيب لك ولو فعلت ما فعلت والسلام ثم قال \*  
 فقم واجتنب ما ذم العلم واجتنب \* لما خصه بالمدح فهو جنا الدر  
 قال الشيخ رضي الله عنه أي اذا وجدت واعطاك المولى الشيخ الذي  
 يربيك فقم على خدمته واعرف حق صحبتته واتخذة وسيلة الى  
 الله عسى ان تدرك معرفة الله عز وجل لكن يجب عليك مع  
 ذلك ان تترك ما عابه الشرع من الافعال الذميمة وان تكتسب  
 ما مدحه منها فذلك هو جنا الدر والدر في الاصل اللؤلؤ العظيم  
 وهو كناية عن التقوى والجنا القطع هذا الصلة والمراد هنا الاخذ  
 فكأنه قال اذا اجتنب المذموم شرعا واجتنب الممدوح شرعا  
 فقد اخذت التقوى ووصلت اليها نسأل الله ان يمن علينا بها  
 فانها التي تقبلي عليها احوالك ومقاماتك \* ثم قال \*  
 وان تسم غم الفقر نفسك فاطرح \* هوها هو جانبة مجانبية الشر  
 قال الشيخ رضي الله عنه وان ترتفع همتك الى طريق الفقر وهي  
 طريق التصوف فاطرح هو نفسك فيما تختار لنفسها من  
 وجوه التعبدات وانواع القربات دون ان يارها به الشيخ وباعد  
 هوها في ذلك مباعذك للشر يريد لان فلاح المريد فيما يختاره  
 له الشيخ لا فيما يختاره هو لنفسه وان كان يختار لنفسه هوها  
 قلت وكم مريد سقط من هذا الباب لان المريد قبل الفتح عليه  
 اذا اختار له نفسه الاكثا من النوافل والصيام والقيام فربما  
 كان ذلك لشهوة السمعة والرياء فيصير عمله لغير الله عز وجل  
 فاذا رجمه الله بالشيخ المزي وجعله به فانه يرى ذلك علة فيه  
 فيريد نقله عنهما فان ساعفه المريد وسبقت له العناية من الله  
 تعالى دله على ما يليق به وانتقل به الى حالة مرضية عند الله تعالى  
 وان لم يساعفه المريد وقال جنتاه ليزيدنا وجعل بيننا وخسر  
 دينته في شيتته المزي فهذا قد استحوذ عليه الشيطان واستحكمت

فيه علة الرياء والتخسران نسأل الله السلامة بمنه وكرمه  
 ونذكرها هنا قصة النفس من الصحابة رضوان الله عليهم الذين  
 جاءوا إلى دار النبي صلى الله عليه وسلم فسالوا انزوا به عن  
 عبادته صلى الله عليه وسلم وقيامه وصيامه فذكرت لهم  
 عبادته صلى الله عليه وسلم فاستقبلوها ثم قالوا السنا بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم فانه عبد قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه  
 وما تأخر ثم قال احدكم اما انا فاصوم الدهر وقال الآخر اما انا  
 فاقوم ولا انا ثم قال الآخر اما انا فلا اقارب النساء فترهبوا  
 وجاء النبي صلى الله عليه وسلم على اثرهم فاخبرته عائشة رضي  
 الله عنها بما رأت منهم وبما قالوا فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقال لهم اما انا فاني خشاكم لله واتقاكم له واعلمكم به واتى اصوم  
 وافطر واقوم وانا مراءى قارب النساء ومن رغب عن سبتي  
 فليس مني وانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخروا الهيئات  
 ما احل الله لكم ولا تقننوا وان الله لا يحب المعتدين الآية واختلفت  
 الرواية في تعيين اولئك النفس فمنهم من عد فيهم عثمان بن مظعون  
 وعبد الله بن مسعود واباهريرة ومنهم من عد فيهم سعد بن ابى  
 وقاص ومنهم من عد فيهم علي بن ابى طالب وعبد الله بن عمرو بن  
 العاص ومنهم من عد فيهم ابا بكر الصديق رضي الله عنهم فانظر  
 وفقك الله كيف ردهم عليه الصلاة والسلام عن هوى نفوسهم  
 في الاكثار من النوافل الى ما احببه لهم واختاره من التوسيط في الاهل  
 وذلك اعظم شاهد لما يفعله الشيوخ مع المريدين الموفقين واما  
 غيرهم فلا كلام عليه وقد رايت بعضهم جاء الى شيخ رضي الله عنه  
 واراد ان يتخذ وسيلة وكان على غاية الاكثار من العبادة حتى انه  
 يخرج في كل ليلة سلكة من القرآن ويقرا دلائل الخيرات في النهار  
 عدة مرات ويصوم الدهر ولا تلقاه الا اصغر الملوك كانه من اهل

القبور فلم ينزل الشيخ رضي الله عنه ينقله من درجة الى درجة ومن  
 حالة الى حالة حتى رده الى مقام التوسط ثم قال له الشيخ رضي الله  
 عنه ذات يوم كم من تقب اراحك الله منه يا فلان فقال جزاك  
 الله عنا خيرا يا سيدي فانما كانت اعمالنا ويا فلان فليز الله كنانا نصيد  
 وارا حنا الله من ذلك ببركتي وقال لي الشيخ رضي الله عنه يوما  
 ان هذه النوافل اذ لم يفعلها الشخص فانه لا يحاسب عليها  
 في الآخرة وان فعلها بنية ان يراه الناس ويمدحوه عليها فانه  
 يعاقب عليها في الآخرة ويخلو دارايبه عليها قلت لان الرياء مصيبة  
 وسمعت رضي الله عنه يقول ان المحبوب لا يخلو من الرياء والسمعة  
 الا اذا كان يرى في كل لحظة ان افعاله مخلوقة له تعالى لا يغيب عنه  
 ذلك في حالة الغفل ومما غاب عنه ولو طمأننة عين وقع في الرياء  
 والعجب ثم قال صاحب الرائية \*  
 وضعها بحجر الشيخ طفلا فلما \* خروج بلا فطم عن الحجر والحجر  
 قال الشيخ رضي الله عنه اى ضع نفسك في حجر شيخك يريك تربية  
 الطغل في حجره فليس لنفسك قبل فطام التربية خروج عن حجر  
 الشيخ وتجييره فالجبر الاول هو الحجر المعروف الذي هو مقدم القبيض  
 والحجر الثاني معناه المنع اى منع الشيخ للمريد عما يريد ومن هذا  
 الثاني الحجر عند الفقهاء الذي هو معنى التجيير فالجبر الاول كناية  
 عن نظر الشيخ وتصرفه والثاني كناية عن منعه للمريد ما لا يليق به  
 والله اعلم ثم قال \*  
 ومن لم يكن سلب الارادة وصفه \* فلا يطعم في شمع راحة الفقر  
 قال الشيخ رضي الله عنه ومن لم يكن من المرادين وصفه مع شيخه  
 المرعى له سلب الارادة فلا يطعم ان يشم راحة الفقر نسا ل الله الكف  
 ثم قال \*  
 وهذا وان كان العزيز وجوده \* ولكن في الغر خال من العصر

قال الشيخ رضي الله عنه وهذا أي كون شمر رائحة الفقير مرتباً بسلب  
الإرادة وإن كان قليلاً لا يكاد يوجد ولكنه من حيث العزم عليه مثال  
من التعذيب والامتناع يريد بل هو من حيث العزم عليه يمكن والعزم هو  
التصميم على الفعل من غير احتمال ثم ذكر صاحب الرائية ما سبق من قوله  
والشيخ آية الآيات إلى قوله فإن رقيب الانتفات لغيره يقول المحبوب  
السراية لا تسمى ثم ذكر بعده قوله \*

ولا تقتض يوماً عليه فانه \* كفيل بتشتيت المريء على حجر  
قال الشيخ رضي الله عنه ولا تقتض على شيخك أبداً فإن الاعتراض  
على الشيخ ضامن لتشتيت المريء المقتضى عليه عن ربه وعن  
دينه مع تركه له وإعراضه عنه وطرده إياه عن صحبته واليوم  
في البيت بمعنى المساعة والوقت الذي هو فيه والاعتراض  
مقابلة القول بالرد وعلم وفقك الله أن هذه التفاسير  
لهذه الآيات وجدتها مكتوبة على نسخة من الرائية بخط الشيخ  
رضي الله عنه ولم اسمها منه ولكنها مكتوبة بخط يده الكريمية  
بلا شك ولا ريب فإذا نسبته إليه رضي الله عنه مع أن علم  
الشيخ رضي الله عنه أكثر من فوق ذلك كله وودت أن أقرأ هذه  
القصيدة عليه رضي الله عنه فإنا نسمع منه الأسرار الربانية  
والأنوار العرفانية في شرحها على مادته رضي الله عنه وبقيت  
آيات أخر متعلقة بهذا الفرض لم يشرحها الشيخ رضي الله عنه  
ففرمت على كتبها من غير شرح ثم بدت أن أكتبها وأشرحها بما تيسر  
من غير تطويل ولا أكثار قال صاحب الرائية \*

ومن يعترض العلم عنه بمزمل \* يرى النقص عن الكمال ولا يرى  
أي ومن يعترض على الشيخ أو على غيره من أهل الطريقة وهو جاهل  
فانه يرى الكمال نقصاً ويقلب الأمور ولا يدري أصل هذا  
البيت لصاحب العوارف حيث قال وينبغي للمريد كلها اشكل

عليه شيء من حال الشيخ يذكر قصة موسى مع الخضر عليها  
السلام كيف كان الخضر يفعل اشياء ينكرها موسى فاذا اخبره  
الخضر سرها يرجع موسى عن انكاره فياينكره المريد لقلة علمه بحقيقة  
ما يوجد من الشيخ فللشيخ في كل شيء عذر بلسان العلم والحكمة اهر  
والرأية مختصرة من العوارف فهي اى العوارف اصل للرأية وقال  
ابو الحسن الششتري رضى الله عنه ولا يعترض على المشايخ فيما  
يصنعون فافهم لا يتصرفون الا عن اذن وبصيرة وليس هم ممن  
يدخلون تحت جندس العالم الاول اعنى عالم الحجاب الذين لم يتشوفوا  
الى عالم الملكوت ولم تقن عقولهم الا بالظواهر خاصة بل هم معهم  
كائنون باشئ الحركات والسكنات والاجسام والا قول واللسان  
والحروف المنطوق بها كل ذلك متجانس مع العامة وهم يحجوبون  
عنهم من وجه آخر فلا يعرف ما هو به وعليه الا من كان منهم  
اه والله اعلم ثم قال \*

ومن لم يوافق شيخه في اعتقاده \* يظل من الانكار في الحب الجمر  
المعنى ان الشيخ مصيب في فعله فيعتقد ان الصواب في ذلك  
الفعل فالمريد ان يعتقد الصواب مثل اعتقاد شيخه ومع  
وان خالف شيخه في اعتقاده واعتقد ان شيخه على خطأ في ذلك  
الفعل فانه لا محالة يصير امره الى فراق شيخه وعن فراق الشيخ  
كنى بلهب الجمر انه يظل من الانكار في فراق الشيخ الذى هو  
كلب الجمر قال يحيى الدين بن العزى رضى الله عنه ومن شرط  
المريد ان يعتقد في شيخه انه على شريعة من ربه وبينة منه ولا  
يزن احواله بميزانه فقد تصدد ومن الشيخ صورة مذمومة في الظاهر  
وهى محمودة في الباطن والحقيقة فيجب التسليم وكمن رجل كاس  
خير بيده ورفعه الى فيه وقلبه اياه في فيه عسلا والناظر يراه  
شرب خمر او شرب ماء شرب الا عسلا ومثل هذا كثير وقد راينا من

يجسد روحانيته على صورة و يقيمها في فعل من الذا الى ويراها  
 المحاضرون على ذلك الفعل فيقولون اينا فلاننا فلاننا اكداه وعن  
 ذلك الفعل بمنزل وهذه كانت احوال ابي عبد الله الموصلي المعروف  
 بقضيب البان وقد عايناه هذا امر ارا في اشخاص امر قلت وقد سبق  
 في الباب الذي قبل هذا من كلام الشيخ رضي الله عنه ما هو ابي  
 واكثر من هذا فراجعوه والله اعلم ثم قال \*

فذل العقل لا يرضى سواه وان نأى \* عن الحق نأى الليل عن واضح الفجر  
 المعنى ان من له عقل سليم وطبع مستقيم لا يرضى سوى شيعة ويذكر  
 معه حيثما دار وان بعد الشيخ في ظاهر الامر على الحق بعد اينا  
 كبعد الليل من النجم ويقول انه للشيخ في ذلك وجه مستقيما  
 عسى ان يطلعني علي سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول ان  
 المريد اذا عثر على شيء من هذه الامور التي تصدر عن الاشياخ  
 وتخالف الظاهر وحسن ظنه بشيعة فان الله تعالى يوقعه على  
 اسرارها اذا فتح عليه قلت وقد سبق في كلامه رضي الله عنه  
 حكايات كثيرة عن المريدين الصادقين فراجعوه في الباب الذي  
 قبل هذا والله اعلم ثم قال \*

ولا تعرف في حضرة الشيخ غيره \* ولا تملأ ان عينا من النظر الشرر  
 النظر الشرر هو النظر بعينا وشمالا وهو نظر الغضبان بموخر العين  
 او نظرفيه اغضاء فيه اقوال والناسب الاول ان يكون ذلك  
 النظر لغير الشيخ فكانه يقول ولا تعرف في حضرة الشيخ وعي محل  
 جلوسه غيره ولا تنظر في حضرته الى ذلك الغير بعينا او شمالا  
 فكانه نهي عن معرفة ذلك الغير وعن الالتفات اليه وإما المعنى  
 الثاني والثالث للنظر الشرر فالمنظور اليه فيها هو شيخ من في  
 فكانه يقول ولا تعرف في حضرة الشيخ غيره ولا تنظر الى شيخك  
 فله غضب او لا تنظر اليه فظن فيه اغضاء كانه يتجاوز عن

عن بعض ما فعله لكن هذان المعنيان لا يناسبان السياق فادع  
الكلام مع مرید صدیق بدور مع شيعته حيث ما دار فقل له اذا  
وصلت الى هذا المقام فلا تعرف غير شيعتك وحق فلا يناسب ان  
يقال له ولا تنهض على شيعتك وانما المناسب ان يقال له ولا تلتفت  
الى غير شيعتك لان معنى هذا الادب الجمع على الشيخ والاستغراق  
فيه والالتفات الى غيره والغيبة في سره ليس له ذلك مع الشيخ فمثاله  
مع الحق سبحانه لان كل ادب يستعمله المرید مع الشيخ فانه يشترط  
له مثله مع الله عز وجل وانما المراد من هذا الادب لا يتأتى من المرید  
ما لم يكن له من الشيخ جاذب باطني فان محبة الشيخ للمرید انما تكون  
اشعتها بالمرید تنحصر في الشيخ وتغمره من كل قاطع فاذا دامت  
دوام الاتصال فان انقطع قطع وقع الانفصال حتى قال بعض الاشياخ  
لمريد له كان يلزمه كثيرا ويصل الى هذه الصلوات النفس ولا يفيد  
عنه في وقت من الاوقات وظن ان ذلك من محبة في الشيخ لانه  
محبة الشيخ فيه فقال له الشيخ انجبت فقال ياسيدي ومن محبة  
اليك وقع هذا الاتصال فقال له الشيخ ستعلم من ذلك الوقت  
ما قدر على ان يصل الى الشيخ حتى مرت عليه سنة كاملة ولم يقدر  
على مشاهدة شيخه ففعلوا عن ملازمته حتى عفاه عنه الشيخ  
وسامحه وقال بعض الاشياخ يوما لاصحابه انجبتوني فقالوا  
نفس ياسيدي ما عندنا اعز منك فقال لهم وهل نخبركم اننا فعلوا  
لا ندرى فقال ما جئتم بشيئنا ما سبقتم محبتكم لي فلما اشرقت  
انوارها فيكم انجبت محبتكم لي واما اصحاب الشيخ رضي الله عنه  
فمنذ عرفوه بردت قلوبهم من معرفة غيره وزيارته وبعضهم يحس  
بالمنع من ذلك حتى في بعضهم انه جاء لزيارة الشيخ ووافقه  
بعض الناس في الطريق وطلبوا منه ان يذهب معهم لزيارة ضريح  
الولي الصالح سيدي قاسم ابني عسرية المشهور فاستحييت



وذهبت معهم والقلب بارد من زيارته فلما وصلت الى مشهد  
 اصابني وجع في بطني فبت ليلتي في ذلك المشهد والوجع يترديد  
 حتى شغلني عن الزيارة ولما خرجت حين اصبح النهار من ذلك  
 المشهد زال الوجع وصار كانه لا شيء قال ووقع لي ذلك مرة اخرى  
 فعلمت ان ذلك من الشيخ رضي الله عنه قلت وعادة الشيخ  
 رضي الله عنه مع اصحابه ان يجبرهم بكلماتهم في الطريق  
 اذا قصدوا زيارته حتى انه يجبرهم بالكلام الذي يدور بينهم ويجبر  
 بما في بواطنهم ووقع لبعض اصحابه رضي الله عنه ما هو اقوى من  
 هذا وذلك انه احس بانه يمنع من زيارة الصالحين قبل ان يعرف  
 الشيخ بمدة تقرب من سبع سنين فحصل له قسط وظن ان ذلك شقاوة  
 وقساوة حتى جازى بعض من يظن فيه الخير وقال له يا سيدي  
 ان زيارة الصالحين تشق علي فقال له انت هو الذي شغل عليهم  
 فزاده قنطرا على قنطره ثم قصد رجلا آخر يظن فيه الخير فشكى  
 اليه ذلك فقال له ان الولي قد يكون في حضرة الحق سبحانه فلا  
 تكون روحه بافنية القبور وقد لا يكون في الحضرة فتكون روحه  
 بافنية القبور فلعلك اذا جئت الى ضريحه تجده في الحضرة فلا  
 تكون روحه في قبره حتى يحصل لك النسبة وتحصل لك وحشة  
 ويثقل عليك الحال فحفف عليه الامر بهذا الكلام الا انه قال ان  
 كنت كلما جئت وليا ازوره لا اجدر روحه بفناء قبره فهذا عرق  
 من الشقاوة في الآن لم يزل فلما جمعه الله تبارك وتعالى مع  
 الشيخ رضي الله عنه لم يكن عنده اهمر من ان يسأله عن هذا الامر  
 فقال يا سيدي ان زيارة الصالحين تشغل علي كثيرا وقد شكوت  
 الى سيدي فلان فقال لي كيت وكيت والى سيدي فلان فقال  
 لي كيت وكيت فانا نقولون انتم رضي الله عنكم فقال له الشيخ  
 رضي الله عنه وقد نظر الى مشهور من الورد معلق في حانوت

فقال ان صاحب هذا المشمور ان اعطاه لكل احد يقلبه ويمسه  
بيده فانه يفسد ويحصل فيه ذبول ويابس فالصواب في حقه  
والا ليق به ان يمنعه من كل احد قال فعلت اني ممنوع من زيارة  
غير الشيخ رضي الله عنه قبل ان اعرفه بسنين ووقفت حكاية  
اخرى وهي ان رجلا من اصحابه رضي الله عنه كان يمتد الخير  
في بعض السادات وكان يحبه كثيرا ويزوره غالبا وله في صحبته  
ما يقرب من سبع سنين حتى خامرت محبته شعره وبشره وعظه  
وحبه حتى ملأت ذاته من قرنه الى ابهامه وكان يحرم بحدوثه  
ذلك الشيخ لا يعرف غيره ابد الا انه كان يعتقد انه لا نظير له قال  
فجئني الله مع الشيخ رضي الله عنه وبقيت معه ساعة فاقمت من  
عنده حتى زالت تلك المحبة المتعلقة بذلك الميت باسرها وذهبت  
من سائر جسده بشرائها ولم يقدر من تلك الساعة على زيارة  
ذلك الشيخ في قبره ابد افسال الشيخ رضي الله عنه فقال يا سيدي  
رايت عجباً كنت احب سيدي فلانا محبة لا تكيف ولا توصف  
وكنت اجزم بان غيره لا يحل محله ابد ا فلما اجالسك ساعة زال  
ذلك كله والفرض ان ذلك الشيخ لم نتعرض له في تلك الساعة  
ولا تجرئ له ذكر ولا تكلمنا في الاسباب التي تنحو محبته فقال له  
رضي الله عنه ذلك الشيخ صادق وولي من اولياء الله تعالى  
وانت في محبتك له صادق ولكن المحبة التي بينكما ليس لها اصل  
تزل عليه ثم ضرب له مثلا فقال كطفيل صغير له اب ففرق الله  
بينه وبين ابيه فالتقطه رجل آخر وجعل يربيه فكبر الولد ولا  
يرى غير الرجل الذي كان يربيه فصار يقول له ابي ويحين له كما  
يجين الولد الى ابيه حتى بقي عنده نحو من سبع سنين ثم جاء  
ابوه الذي هو ابنه من صلبه فوجد الولد جالسا بفناء دار الرجل  
الذي يربيه فوقف امامه ساعة ثم مرعته فان عروق ذلك الولد

تذهب كلها مع ابيه الذي هو من صلبه ولا يبقى شيء منها مع  
الرجل المزي له فلا يحمل احد في قلبه محل ابيه من صلبه وان كان  
قبل ذلك يظن ان الرجل المزي هو ابوه قال فحي والله بهذا المثال  
ما بقي في قلبي من رشوحات تلك المحبة وقطعها من جذورها  
وهكذا حال الاكابر رضى الله عنهم حتى قالوا ان المرادين بمثابة  
اكواب الحمام ففي لمن قلب فالشيخ الذي يفضب على مريده حيث  
يفتركه ويذهب لغيره عاجزا وعقيم فمن يحجزه او عقمه ذهب مريده  
لغيره وكمر مرة يذهب الشيخ رضى الله عنه الى زيارة بعض الصالحين  
فيخرج معه جماعة من اصحابه وفقهم الله فيقولون له انت مقصودنا  
وانت الذي نزره وذهابنا لسيدى فلان مساءفة لك وموتنا  
لذاتك فانت مقصودنا <sup>هو</sup> واه ذهبت لسيدى فلان نزره والى  
غيره فاذا وصل الشيخ رضى الله عنه الى ضريح الولي الذي قصده  
يذهب وحده او يستصحب واحدا من اصحابه ليرافقه وبقية  
اصحابه قانعون بالشيخ رضى الله عنه مكفون به معتقدون انه  
لا يبلغه احد من اهل زمانه رضى الله عنه ولا من الاموات  
قبله وانما يقدمون عليه سادات الصحابة لا غير فهم لا يعرفون  
غير الشيخ رضى الله عنه حضر الشيخ او غاب في حياته وبعد  
مئاته ولما هات الشيخ رضى الله عنه كنت اتكلف الذهاب الى  
زيارته في قبره كثيرا فوقف على في المنام وقال لي ان ذاتي ليست  
بمجبوبة في القبر بل هي في العالم كله عامرة له ومالئة له وفي اي  
موضع تطلبني تجدني حتى اذا قمت الى سارية في المسجد ووسلت  
بي الى الله عز وجل فاني اكون معك ثم اشار الى العالم كله وانا  
فيه باجمعه فحيثما تطلبني وجدته واياك ان تظن اني انا ربك  
عز وجل فان ربك عز وجل غير محصور في العالم وانا محصور  
فيه هذا ما سمعته منه رضى الله عنه في المنام وكذا سمعته

رضى الله عنه يقول في حياته ان العالم كله قد يكون احيانا في وسط  
 جوفى وسمعته رضى الله عنه احيانا يقول ما السموات السبع  
 والارضون السبع في نظر العبد المؤمن الا كحلقة ملقاة في فلاة  
 من الارض فواجب ايضا ان تختلف حضرة الشيخ في قوله ولا تفرق  
 في حضرة الشيخ غيره بحسب مقامات الاشياخ رضى الله عنهم  
 فحضرة شيخنا رضى الله عنه هي العالم بأسره والله اعلم ثم قال  
 ولا تنطقن يوما بالبرهان \* اليه فلا تغفل عن الكلام السخري  
 يقول والله اعلم لا تنطق في وقت من الاوقات عند شيخك فان  
 سالك عن شيء فلا تغفل عن الجواب الذي تدعو اليه الحاسنة الى  
 الاكثار والتطويل فان ذلك ينزل هيبة الشيخ وهذا والله اعلم  
 ما لم يطلب منه الشيخ الاكثار من الكلام فان طلب منه ذلك  
 وكان للشيخ فيه غرض فانه ينبغي له ان الاسهاب والتطويل  
 مراعى خاطر الشيخ فاذا رآه شيخ من الكلام فانه يجب عليه  
 الرجوع الى اديه وقد سبق ما كان يقوله لنا الشيخ رضى الله عنه  
 حين يغيب في المشاهدة اهدروا على كثير فان الله يا جركم  
 على ذلك يعنى لانه يرجع بذلك الى حسه واصل هذا الكلام  
 الذى في البيت لصاحب العوارف قال فيها بعد ان ذكر تاويلات  
 في قوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقيل نزلت  
 في اقوام كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فاذا سال الرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء خاضوا فيه  
 وتقدموا بالقول والنسوى فنهوا عن ذلك وهكذا ادب المريد في  
 مجلس الشيخ ينبغي ان يلزم السكوت ولا يقول شيئا بحضرة من  
 كلام حسن الا اذا استأمره الشيخ في ذلك ووجد من الشيخ فتية  
 وشأن المريد في حضرة الشيخ كمن هو قاعد على ساحل بحر ينظر  
 رزقا مساقا اليه فتطلعه الى الاستماع وما يرزق من طرف

كلام الشيخ يحقق مقام ارادته وطلبه واستزادته من فضل الله  
 تعالى وتطلعه الى القول يرويه عن مقام الطلب والاستزادة  
 الى مقام اثبات شئ لنفسه وذلك جناية المريد وينبغي ان يكون  
 تطلعه الى مهم من حاله يستكشف عنه بالسؤال من الشيخ على  
 ان الصادق لا يحتاج الى السؤال باللسان في حضرة الشيخ بل  
 يباديه الشيخ بما يريد لان الشيخ يكون مستنطقا بطقه بالخف  
 وهو عند حضور الصديقين يرفع قلبه الى الله تعالى ويستعطر  
 ويستسقي لهم فيكون لسانه وقلبه في القول والنطق ماخوذين  
 الى فهم الوقت من احوال الطالبين المحتاجين الى ما يفتح عليه  
 ثم قال ويكون الشيخ فيما يجريه الحق سبحانه وتعالى على لسانه  
 مستمعا كاحد المستمعين وكان الشيخ ابو السعود رحمه الله  
 يكلم الاصحاب بما يلقي اليه ويقول انا في هذا الكلام مستمع كاحدكم  
 فاشكل ذلك على بعض الحاضرين وقال اذا كان القائل يعلم  
 ما يقول فكيف يكون مستمعا فرجع الى منزله فرأى في ليلته  
 في المنام كان قائلا يقول له اليس الغواص يغوص في البحر  
 لطلب الدر ويرجع بالصدف في مجلاته والدر قد حصل سعه  
 ولكن لا يراه الا اذا خرج من البحر وشاركه في رؤية الدر من  
 هو على الساحل ففهم في المنام اشارة الشيخ في ذلك فاحسن  
 آداب المريد مع الشيخ السكون والخمود والجود حتى يباديه الشيخ  
 بما فيه المصلحة قولا وفعلاداه والله اعلم ثم قال \*  
 ولا ترفعوا اصواتكم فوق صوتي \* ولا تجهروا بجمهر الذي هو في قفر  
 يقول والله اعلم لا ترفعوا ايها المريدون اصواتكم فوق صوت الشيخ  
 فان ذلك يخل بالادب ولا تجهروا بالقول كجمهر سكان القفار  
 والبوادي الذين معهم جفاء وجلافة ولكن عظموه وخفوه وقولوا  
 يا سيدي ويا استاذي ويا ولي الله ونحو ذلك واصل هذا الكلام

الآية الشريفة يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت  
 النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم  
 وانتم لا تشعرون قال السهروردي في العوارف رضى الله عنه  
 ومن تاديب الله تعالى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قوله لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي كان ثابت بن قيس بن  
 شماس في اذنه وقر وكان جوهرى الصوت وكان اذا تكلم جهر  
 بصوته وربما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته  
 فانزل الله الآية تاديبا له ولغيره ثم قال بعد ان ذكر رواية في سبب  
 نزولها وانها نزلت في منازعة ابي بكر وعمر رضى الله عنهما بحضور  
 قال فكان عمر بعد ذلك اذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يسمع كلامه حتى يستفهم وقيل لما نزلت الآية الى ابي بكر  
 ان لا يتكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم الا كاخفى السر فكذا  
 ينبغي ان يكون المرید مع شيخه فلا ينبغي برفع الصوت وكثرة  
 الضحك والكلام الا اذا باسطه الشيخ فرقع الصوت القاء بجلباب  
 الوفاء والوقار اذا سكن القلب عقل اللسان وقد ينال باطن بعض  
 المریدین من الحرمة والوقار من الشيخ ما لا يستطيع ان يشبع النظر  
 الى الشيخ ثم قال ابن عطاء في قوله لا ترفعوا اصواتكم ترجع عن الادنى  
 لثلاث يتخطى احد المافوقه في ذلك وقال سهل لا مخاطبة المستفهمين  
 وقال ابو بكر بن طاهر لا تبدأوه بالخطاب ولا تجيبوه الا على حدود  
 الحرمة ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض اى لا تقلظوا له  
 في الخطاب ولا تنادوه باسمه يا محمد يا احمد كما ينادى بعضكم  
 لبعض ولكن فخموه وعظموه وقولوا يا نبي الله يا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ومن هذا القبيل يكون الخطاب للمريد مع الشيخ  
 واذا سكن الوقار في القلب ظهر على اللسان كيفية الخطاب ولما  
 كملت النفس بحبة الاولاد والازواج وتمكنت اهوية النفس

والطباع استخرجت من اللسان عبارات غريبة هي تحت وقتها  
صاعها كلف النفوس وهواها واذا امتلأ القلب حرمة ووقارا  
تعلم اللسان العبارة ثم قال بعد ان ذكر ما فعل ثابت بن قيس رضي  
الله عنه لما نزلت الآية من تقييده نفسه وما شهد له به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من عيشته سعيدا وموته شهيدا  
ودخوله الجنة وما آل اليه امره من نزول قوله تعالى فيه ان  
الذين يعضون اصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية  
والشهادة والوصية بعد الموت واجازة ابي بكر رضي الله عنه لها  
قال فهذه كرامة ظهرت لثابت بحسن تقواه وادبه مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فليعتبر المريد الصادق وليعلم ان الشيخ  
تذكرة من الله تعالى ورسوله وان الذي يعتمد مع الشيخ عوض  
ما لو كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعتمد مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام القوم بواجب الادب  
اخبر الحق عن حالهم واثني عليهم فقال اولئك الذين امتحن الله  
قلوبهم للتقوى أي اخلص قلوبهم واختبرها كما يمتحن الذهب  
بالنار فيخرج خالصه فكان اللسان ترجمان القلب وتهذب اللفظ  
لما تهذب القلب فهكذا ينبغي ان يكون المريد مع الشيخ قال ابو عثمان  
الادب عند الاكابر في مجلس السادات من الاولياد يبلغ بصاحبه  
الى الدرجات العلى والخير في الدنيا والقبلى الا ترى الى قوله ولو  
انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم ثم قال بعد كلام في قوله  
ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية وفي هذا تاديب للمريد  
في الدخول على الشيخ والاقدام عليه وترك الاستعجال وصبره  
الى ان يخرج الشيخ من موضع خلوته ثم قال \*

ولا ترفعن بالضم صوتك عنده \* فلا تقيم الادون ذلك فاستقر  
قال عياض الضحك حالة تغير بوجهها سرور ويقلب فتنبسط له



عروق القلب فيجري فيها الدم فيفيض الى سائر عروق الجسد  
فتشور لذلك حرارة ينسبط لها الوجه ويضيق منها الفم وينفتح  
وهو التبسم فاذا زاد السرور وتماهى ولم يضبط الانسان نفسه  
فحقه اهرى لا ترفعن بالضحك صوتك عند الشيخ فلا تقع من  
الامور التي سبق ذمها وانتهى عنها الادب ورفيع الصوت بالضحك  
بمحضرة الشيخ اى فهو فوقها كلما في القبح وقوله فاستقر هكذا  
بالقاف من الاستقراء في بعض النسخ اى استقر الامور المذمومة  
فانك تجد هذا الامر فوقها في القبح وفي بعضها بالعين المهمله هكذا  
فاستقر من الاستقراء وهو طلب التعري من هذا الامر الذمى اى  
فتمخلص من هذا الامر وتخل عنه وفي العوارف وتضعب معرفة  
الاعتدال في الضحك والضحك من خصائص الانسان ويميزه عن جنس  
الحيوان ولا يكون الضحك الا عن سبب تعجب والتعجب يستند الى  
الفكر والفكر شرف الانسان وخاصيته ومعرفة الاعتدال  
فيه شأن من ترسخ قدمه في العلم ولهذا قيل اياك وكثرة الضحك  
فانه يميم القلب وقيل كثرة الضحك من الرعونة وروى عن  
عيسى انه قال ان الله يبغض الضحاك من غير عجب والمشاء من  
غير ارب ثم قال وجعل ابو حنيفة رحمه الله الفقهمة من  
الذنب وحكم ببطان الوضوء بها وقال تقيم الاثر مقام خروج  
الخارج اه ثم قال \*

ولا تقعدن قدامه مرتبعا \* ولا يارب رجل اقباد الى الستر  
معناه ظاهر وقال ابو طالب المكي رضى الله عنه وكان من  
هدى العلماء في قعودهم ان يجتمع احدهم في جلسته وينصب  
ركبتيه ومنهم من يقعد على قدميه ويضع مرفقيه على ركبتيه  
كذلك كان من شمائل كل من تكلم في هذا العلم خاصة من عهد  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن زمان الحسن

البصري وهو اول من تكلم في هذا العلم وفق الا سنة به الى  
وقت ابي القاسم الجنيدي قبل ان تظهر الكراسي وكذلك روينا  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقعد القرفصاء  
ويحتج بيديه وفي خبر آخر كان يقعد على قدميه ويميل يديه  
على ركبتيه ثم قال وانما كان يجلس متريبا الخويون واهل  
اللغة وابناء الدنيا من العلماء المفتين وهي جلسة المتكبرين  
ومن التواضع الاجتماع في الجلسة اه فللمريد اسوة حسنة  
في النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعده من العلماء الزاهدين  
اهل المعرفة واليقين ثم قال \*

ولا باسطة سجادة بحضوره \* فلا قصد الا الشئ للخدام النبر  
وسجادة الصوفي بيت سكونه \* ولا وكر الا ان يطير عن الوكر  
يقول والله اعلم ولا تنك ايها المريد باسطة سجادة تجلس عليها  
بحضور شيخك فان ذلك ينافي مقصودك فان مقصودك خدمة  
الشيخ والقيام باموره وبذل النفس في حوائجه ومهمات اشتغاله  
بالجلوس على السجادة يقتضي طلب الراحة ويوهم التساوى مع  
الشيخ في الدرجة ومحل سجادة الصوفي بيت سكناه لا مجلس شيخه  
بل ينبغي له في مجلس شيخه التواضع والتضاغر والاشتغال بالخدمة  
وقوله ولا وكر الا ان يطير عن الوكر هو عش الطائر الذي ياوي  
اليه واطلقه هنا على مجلس الشيخ الذي ياوي اليه المريدون والمعنى  
وكما انه لا سجادة لك مع حضور الشيخ فلا وكر لك معه اي  
لا مجلس لك معه يجتمع عليك الناس فيه وتنصرف اليك فيه  
الوجوه فان في ذلك سوء ادب مع الشيخ وقطيعة وعقوقا للشيخ  
الا ان تكون تربيتك كملت ووصل لك الفطام واذن لك الشيخ  
بالتربية والاستقلال وصرت اماما مريفا فلا باس بالمجلس حينئذ  
لكن بعد الانفصال عن الشيخ وفراقه لمحل آخر وعنه كفى يقوله

الا ان يطير عن الوكر اى الا ان يكمل امره ويطير عن شيخه ويستقل  
بنفسه كالفرخ الذى كملت تربيته وقدر على الطيران فانه يستقل  
بامره ولا يحتاج الى ابيه وقوله فلا قصد الا السبى للخادم البر  
اى لا تعرض للخادم البر الصادق فى الارادة الا السبى فى حوائج الشيخ  
ومهامه قال فى العوارف من ادا بهم الظاهرة ان المريد لا يبسط  
سجاده مع وجود الشيخ الا لوقت الصلاة فان المريد من شأنه  
التبطل بالخدمة وفى السجادة ايماء الى الاستراحة والتفرغ قال  
فى موضع آخر بعد كلام والخدمة شأن من دخل الرباط مبتدئا  
ولم يذق طعم المعاملة ولم يفتنه لنفائس الاحوال فيؤمن بالخدمة  
لتكون عبادته خدمته ويحذب بحسن الخدمة قلوب اهل الله  
اليه فتشمله بركة ذلك ويعين الاخوان المشتغلين بالعبادة  
الى ان قال والخدمة عند القوم من جملة العمل الصالح وهى  
طريق من طرق المواجد تكسبهم الاوصاف الجميلة والاحوال  
الحسنة ثم قال \*

وما دمت لم تغظم فلا فرجيم \* عليك ولا تلقى عليها بمسبح  
يقول والله اعلم وما دمت ايها المريد لم تغظم عن رضاع التربية  
ولم تبلغ الى درجة الاستقلال فلا ينبغي لك لباس ما هو من زى  
الشيخ كالفرجية وهى لباس معروف عندهم والمسبحى هو  
الذى له جردة على الشئ قال ابو عبد الرحمن محمد بن الحسن السلى  
رضى الله عنه ويكره لبس الفرجية ايضا الا للمشايخ فانها بمنزلة  
الطيبلسان والسجادة فالطيبلسان للمشايخ والبرائيس للمريدين  
اهـ وهذا الحكم جار فى كل زى للشيخ لان العلة واحدة وهو  
يختلف باختلاف الاعراف ثم قال \*

ولا تزين فى الارض ونكس مؤننا \* ولا كافرا حتى تغيب فى القبر  
يقول والله اعلم ولا تزين ايها المريد فى الارض مؤننا او كافرا

اذ في منك منزلة وانخفض منك عند الله مرتبة بل اعكس الامر  
 وقل انك دون كل احد واستمر على ذلك الى ان تموت قال ابو يزيد  
 البسطامي رضي الله عنه ما دام العبد يظن ان في الخلق من هو شر منه فهو  
 متكبر قيل فتى يكون متواضعا قال اذ لم ير لنفسه مقاما ولا حالا  
 وتواضع كل احد على قدر معرفته بربه وبنفسه وقال في العوارف  
 وقد سأل يوسف بن اسباط ما غاية التواضع فقال ان تخرج من  
 بيتك فلا تلتقي احدا الا رايت خيرا منك ورايت شينا خيرا منك  
 الدين ابا النجيب وكنت معه في سفره الى الشام وقد بعث له  
 ابنه الدنيا طعما على رؤس الاسارى من الافرنج وهم في قيودهم  
 فلما مدت السفارة والاسارى ينتظرون الا واني حق قزع قال  
 للنادم احضر الاسارى حتى يقعدوا على السفارة مع الفقهاء  
 بهم واهدهم على السفارة صفا واحدا وقام الشيخ من سجادة  
 ومشى اليهم وقعد بينهم كالواحد منهم فاكلوا وظهر لنا على  
 وجهه ما نازل باطنه من التواضع لله والا تكسار في نفسه  
 وانسلاخه من التكبر عليهم بايمانه وعلمه وعمله وقال الشيخ  
 ابو الحسن بن عتيق بن مؤمن القرطبي رحمه الله رايت الشيخ الفقيه  
 ابا محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن عبيد وكان من الفقهاء العلماء  
 يوما وهو يمشى في يوم شات كثير المطر والطين فاستقبله كلب  
 يمشى على الطريق الذي كان يمشى عليها قال فرايته قد لصق بالحاظ  
 وعمل للكلب طريقا ووقف ينتظره ليجوز وحي يمشى هو فلما  
 قربه منه الكلب رايته قد ترك مكانه الذي كان فيه ونزل  
 اسفل وترك الكلب يمشى فوقه قال فلما جازه الكلب وصلت  
 اليه فوجدته عليه كآبة فقلت يا سيدي رايتك الآن صنعت  
 شيئا استفزته كيف رميت نفسك في الطين وترك الكلب يمشى  
 في الموضع الذي فقال لي بعد ان عملت له طريقا حتى تفكرت وقلت

ترفعت على الكلب وجعلت نفسي ارفع منه بل هو والله ارفع مني  
 واولى بالكرامة لا في عصيت الله تعالى وانا كثير الذنوب والكلب  
 لا ذنب له فنزلت له عن موضعي وتركته يمشي عليه وانا الآن  
 اخاف المقت من الله الا ان يعفو مني لا في رفعت نفسي على من  
 هو خير مني وقال ذو النون رضي الله عنه من اراد التواضع فليق  
 نفسه الى عظمة الله فانها تذوب وتصفى ومن نظر الى عظمة الله  
 تعالى وسلطانه ذهب عنه سلطان نفسه لان النفوس كلها  
 صغيرة عند هيئته فاذا حصل العبد على هذا المعنى من التواضع  
 تواضع للمخلوق لا محالة لرؤية نسبتهم من الحق تعالى ولذلك قال  
 في العوارف ومني لم يكن للصوفي حظ من التواضع الخاص على  
 بساط القرب لا يتوفر حظه من التواضع للمخلوق اه والله اعلم ثم قال  
 فان ختام الامر عندك مغييب \* ومن ليس ذا خسر يخاف من المكر  
 يعني ان الخاتمة مجهولة وجعلها يقتضي ما سبق وهو انه لا يرى  
 احدا وانه فان كان الشخص ذا خسر فلا اشكال في خوفه وان  
 كان ذا عمل صالح فانه لا يامن مكر الله قال ابن العربي الحاتمي رضي  
 الله عنه ومن ادا بهم مع الله تعالى وقليل فاعلم ان يعتقد الانسان  
 ان الله نظرات في كل زمان الى قلوب عباد الله يختصم فيها من معارفه  
 ولطائفه ما شاء فاذا فارق شخصا ساعة واحدة واعرض عنه  
 نفسا واحدا وهو جالس معه ثم عاد اليه فانه يتحميا للقائه  
 بالخدمة والتعظيم لعل نظرة حصلت له من تلك النظرات بها  
 فيقه فان كان الامر كذلك يعني بان حصلت له نظرة من تلك  
 النظرات فقد وفي معه الادب وان لم يكن غير ذلك يعني بان  
 لم يحصل له شيء من تلك النظرات فقد تأدب مع الله تعالى  
 حيث عامله بما تقتضيه المربية الالهية وهذا مقام عزيز  
 قل ان ترى له ذائفا لذلك اذا شاء ان يعاين في حال

عسيانه ثم زال عن تلك المعصية فانهم لا يعتقدون فيه الاصرار  
 ويقولون لعله تاب في سره ولعله من لا تنزه المعصية لاعتناء  
 المبارى به في عاقبة امره ومن نظر نفسه خيرا من احد من غير  
 ان يعرف مرتبته ومرتبة ذلك الآخر بالقاية لا بالوقت فهو  
 جاهل بالله عز وجل مخدوع لا خير فيه ولو اعطى من المعارف  
 ما اعطى اه وقال ابو طالب المكي رضى الله عنه ومن خوف  
 العارفين علمهم بان الله عز وجل يخوف عباده بما شاء من عباده  
 لا عليا يعلمهم نكالا للودنين ويخوف العموم من خلقه بالتكليف  
 ببعض الخصوص من عباده حكمه له وحكما منه فعند الخائفين  
 في علمهم ان الله تعالى قد اخرج طائفة من الصالحين نكالا لخوف  
 بهم المؤمنين ونكلا بطائفة من الشهداء خوف بهم الصالحين  
 واخرج جماعة من الصديقين خوف بهم الشهداء والله اعلم بما  
 وراء ذلك فصار من اهل كل مقام عبرة لمن دونه وموعظة  
 لمن فوقهم وتخويف وتهديد لا صما بهم وهذا داخل في وصف  
 من اوصافه وهو ترك المبالاة بما ظهر من العلوم والاعمال  
 فلم يسكن عند ذلك احد من اهل المقامات في مقام ولا نظر  
 احد من اهل الاحوال الى حال ولا امن من مكر الله عز وجل  
 هالم به في كل الاحوال اه وقال ابو حامد رضى الله عنه ان  
 الامور مرتبطة بالمشيئة ارتباطا يخرج عن حد المعقولات  
 والمالوفات ولا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حرس وحسبان  
 فضلا عن التحقيق والاستيقان وهذا الذي قطع قلوب العارفين  
 اذ الطامة الكبرى هو ارتباط امرك بمشيئة من لا يبالي بك ثم  
 قال بعد كلام طويل قال بعض العارفين لو حال بيني وبين  
 من عرفته خمسين سنة بالتوحيد اسطوانة فأت لما قطعت  
 اه بالتوحيد لاني لا ادري ما ظهر له من التغليب وقال بعضهم

لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام على باب الهجرة  
 لا اخترت الموت على الاسلام لاني لا ادري ما يعرض لقلبي من  
 باب الهجرة الى باب الدار وكان سهل يقول يخوف الصديقين من  
 سوء الخاتمة عند كل خطرة وكل حركة وهم الذين وصفهم الله تعالى  
 اذ قال تعالى وقلوبهم وبهملة قال وكان سهل يقول المردينياف  
 من المعاصي والعارف يخاف ان يتلى بالكفر وكان ابو يزيد يقول  
 اذا توجهت الى المسجد فكان في وسطى زنا راخاف ان يذهب بي  
 الى البيعة او ليبت النار حتى ادخل المسجد فينقطع عني الزنا  
 فهذا ادى كل يوم خمس مرات ووقعت حكاية غريبة من هذا  
 المصنف سمعتها من الشيخ رضي الله عنه سمعتها رضي الله عنه يقول  
 اقيمت بمكة شرفها الله ابا الحسن على الصدقاء الهندي فوجدته على  
 حالة غريبة وذلك انه اذا اراد ان يخطو خطوة يرفع رجله وترفع  
 في الهواء ثم يردها فترتعد ثم يمدها الى الناحية المخطوة فترتعد ولا  
 يكمل الخطوة حتى يقول من رآه ما به الا الجنون ثم هكذا في كل خطوة  
 وكذا اذا رفع طعنا الى فيه يقع له مثل ذلك فيمد يده الى الناحية  
 فيه فترتعد ثم يردها فترتعد ثم يمدها الى الناحية فيه فترتعد ولا  
 يعمل المنة في فيه حتى يرحمه كل من يراه وكذا يقع له مثل ذلك  
 اذا اراد ان يمشي ويبلغ به الحال الى ان وقع له ذلك في كل حركة  
 اختيارية منسوبة اليه حتى وقع له ذلك في تعريض الجفن وفتح  
 فلم يرايت منه ذلك الا كربي واحزنتي غاية حتى رحمته فقلت له يا ابا  
 الحسن ما هذه الحالة التي انت عليها وقد جعلك الله من اوليائه  
 ونحوه اصفيائه ومن كبار العارفين به ومن اهل الدبوان وذلك  
 سألته صراحة لا حيلة فيها فقال ما ذكرت هذا الذي حل بي لاحد  
 سواكم وسأذكره لكم وهو ان الله تعالى وله المهد اطلعني على  
 مشاهدة فعله في مخلوقاته فانا اري فعله ساريا في الكليقة عيانا



لا يغييب عليّ عنه شيء شأطاعني الله تبارك وتعالى وله الحمد ومن  
 فضله على اسرار فعله وقضائه وقدره في خلقه فانا انشاهد  
 تلك الافعال واعلم لمكانات واعلم اسرار القدر فيها بحيث لا يخفى على  
 شيء من تلك الاسرار ثم نظرت الى فعله في فوجده قد تجبني عن  
 مشاهدته ومشاهدة اسراره فوقع في ظني انه ما تجبني عن  
 مشاهدته الا لشراذه بي بان يكون سبحانه تعالى مقربا بفعل من  
 افعالي فتجبني عن الجميع حتى لا اعلم الذي يكون هلاكى به فاجتنبه  
 فلذا صرت خائفا من كل فعل اختياري منسوب لي واجوز في كل  
 فعل من افعالي الاختيارية ان يكون هو سبب هلاكى فمأمن فعل من  
 افعالي الا وانا اخاف منه فلذلك صرت اتضرع الى الله تعالى بظاهر  
 وباطني واستغفر الخوف من الفعل الذي اريد ان اقدم عليه واسأله  
 تعالى ان لا يكون ذلك الفعل سببا لهلاكى والحركة الاولى في هد  
 رجلى فعل فاربع منها فاخاف فاردتها واربعه منى فمأمن الرد  
 وهكذا في كل فعل قال الشيخ رضي الله عنه فمأملت اذكره بالله  
 عز وجل واذكر له سعة رحمة وقوله في الحديث القدسي انا  
 عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء فان ظن بي خيرا اعطيته خيرا  
 الحديث وهو يسمع لكلامي حتى ظننت انه سيرجع عن حالته تلك  
 ثم عاوده ظنه وبقي على حالته وكل من رآه يرحمه ويدعوله يتجمل  
 الراحة هذه او بهذه قال رضي الله عنه وتمنيته ان يراه اهل  
 الكجاب ويعلمون بسرحاله وشدة خوفه من الله عز وجل وعظيم  
 مراقبته له سبحانه في كل حركة وسكون حتى يعلموا امر عليه من  
 الانهارك في السموات والقطيعة من الله عز وجل قال رضي الله  
 عنه واما اخفي سبحانه فعله فيه عن مشاهدته لرحمة ارادها  
 به فانه لو اطلعه على ذلك وصار يشاهد الفعل فيه لذابت ذاته  
 ولما اراد تعالى بقاء واستمراره الى اجل معين اخفي عليه فعله

فيه ومشاهدة فعل الرب سبحانه بالعبد كما ثبتت له ثبتت لغيره  
من الاولياء بل وكذا سائر الانبياء والحادث كيفما كان لا يطبق \*  
مشاهدة فعل الرب فيه والالذاب وانما الذي يطبقه الحادث  
مشاهدة فعل الرب في غيره والله اعلم ثم قال \*

ولا تنظرن يوما الى الخلق ان \* يخلى طليق الصفوف في كدر الاسر  
لما نهى المريد عن التكبر على الخلق والازدراء بهم حذره من الاغراط  
في الجوانب الاخرى لا يجعلهم قبلة ويرائهم في افعاله وينظر اليهم  
في احواله واقواله فقال ولا تنظرن يوما الى لحظة من الزمان  
ووقتنا من الاوقات الى الخلق فتراعيهم في احوالك وافعالك واقلالك  
وشؤونك كلها من عبادات وعبادات فان النظر اليهم في ذلك والتقييد  
بهم يخلى الطليق الصافي من العلل والافات في كدر اسر العلل  
والافات لانك حيث نظرت الى الخلق في افعالك واقوالك يتدل  
عليك الرياء والتضع لهم والترين لهم وتمسسين مواضع نظرهم  
منك ولهذا قال الشيخ ابو عبد الله القشيري رضي الله عنه من لم يقنع  
في اقواله وافعاله بسمع الله ونظره دخل عليه الرياء لا محالة وقال  
بشر لكافي رضي الله عنه ما عرف رجلا احب ان يعرف الا افضع  
وقال ايضا لا يجحد صلاحه الاخرة رجل يحب ان يعرفه الناس  
وقال بعضهم ولا تطع في المنزلة عند الله وانت تريد المنزلة عند  
الناس قال في العوارف وهذا اصل ينفسد به كثير من الاعمال  
اذا اهل ويتصلح به كثير من الاحوال اذا اعتبر وهذا الكلام هو  
اصل هذا البيت وكنت مع الشيخ رضي الله عنه ذات يوم بباب  
الحديد فنظر الى وقال لا يطع احد في معرفة الله وهو لا يعرف  
الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يطع احد في معرفة الرسول صلى  
الله عليه وسلم وهو لا يعرف شيئا ولا يطع احد في معرفة شيئا  
وهو لم يصل على الناس صلته على الجنازة فاذا خرج الناس من

نظرة ومصار لا يبالي بهم في اقواله وافعاله وشؤونهم كعلماء بصادقته  
 الرحمة من حيث لا يحتسب ويعجب الشيخ رضي الله عنه من  
 لا يبالي بنظر الناس اليه ويحكى لنا في هذا الباب اسرار النفسانية  
 وفقنا الله لما يحب ويوصاه بمنه وكرمه آمين والله اعلم ثم قال  
 وان نظم الحق الكرامات اسطر \* فالتبين حرق الفيرك من سطر  
 بسوي الشيخ لا تكتم سر افانه \* بساحة كشف السر يجري على بحر  
 سبق ان المرید اذا صلى على الناس صلاته على الجبارة وخرجوا من  
 نظره فان الرحمة تأتيه من حيث لا يحتسب ولذلك قال وان  
 نظم الحق الكرامات اي وان رحمتك الله سبحانه حيث انحصر  
 نظرك فيه وظهر لك كرامات كثيرة فالادب ان تكتمها ولا تذكرها  
 لاحد بسوي الشيخ فلو تكتم شيئا منها فانه طبيعته العارفة بذلك  
 التي تقطع عنده الطريق ومن كان بهذه الصفة فهو جدير بان  
 تكشف له الاسرار وترفع دونه الاستار وقوله فانه بساحة  
 كشف السر يجري على بحر اي فان الشيخ لمعرفته بذلك بمثابة من  
 يجري على بحر في ساحة كشف السر والساحة هي المحل هنا والمصنف  
 فان الشيخ يجري على بحر في محل كشف السر قال في العوارف ومن  
 الادب ان لا يكتم من الشيخ شيئا من حاله وما اهدب موارد فضل  
 الحق عنده وما يظهر له من كرامة او اجابة ويكشف للشيخ من  
 حاله ويعلم الله تعالى منه وما يستحي من كشفه يذكره ايماءا وتقريرا  
 فان المرید متى انطوى ضميره على شيء لا يكشفه للشيخ قصر حيا  
 وتقريرا يصير على باطنه عقدة في الطريق وبالعقول مع الشيخ فعمل  
 العقدة وتزول مشجرا قال في آداب الشيخ ومن جملة مهام الادب  
 حفظ اسرار المریدين فيما يكاشفون ويخفون من انواع المنع فسر  
 المرید لا يتجاوز ربه وشيخه ثم يحضر الشيخ في نفس المرید ما يجده  
 في خلقه من كشف او سماع خطابه او شيء من خوارق العادات

ويعرفه ان الوقوف مع شئ من هذا يشغل عن الله تعالى امر الزم،  
منه قلت وكنت انكلم ذات يوم مع الشيخ رضي الله عنه في قوله  
تعالى الست بركم قالوا ابي فذكر لي في ذلك كلاما نفيسا فتاوت  
فيه تاويلا فجعل يحضرن في الصلاة ففرحت به وذكرته للشيخ رضي  
الله عنه فساغفني في اول الحال ثم بعده بايام قال لي اترك ذلك  
عني فلم افهم سره ولم يزل رضي الله عنه يزيروني عن ذلك حتى  
تبين لي بعد ذلك انه لو طال على البحر في الى امور قيصة فمدت الله  
تعالى وعلمت انه من بركته رضي الله عنه وشكوت له ذات يوم  
رضي الله عنه شيئا من الامور التي تعرض لنا فقال لي رضي الله  
عنه انه لا يقع لك ولا يعرض لك بعد هذا ابد الا كان الامر كذلك  
وكما ضرب بيدي وبيده بسور وشكوت له رضي الله عنه ذات  
يوم امر انزل لي فيه ضرر في الدين والدنيا لا تؤمن غائلته فقال  
لي رضي الله عنه اما في الدنيا فلا تخش منه ابد ولا يقع لك  
منه شر اصلا واما في الآخرة فانا اتكفل لك على الله تعالى انك  
لا تسال عن هذا الامر ولا تتحاسب عليه وكان الامر في الدنيا كما  
قال رضي الله عنه ونرجوا من الله سبحانه ان يكون الامر في الآخرة  
كما قال رضي الله عنه وكان رضي الله عنه يقول لنا لا تكلموا عن  
شيئا من الامور التي تنزل بكم في الدين والدنيا واخبروني حتى  
بالمعاصي التي تقع لكم وان لم تخبروني استبرئكم فانه لا خير في  
صحة يستمر معها شيء من احوال المتصالحين وكان رضي الله  
عنه يقول اما انا فلا اكنم منكم شيئا من امورى ثم يشرح لنا  
رضي الله عنه حاله حتى بلغ الى وقته ذلك ويذكر لنا جميع  
ما وقع له من العاديات وغيرها ويقول لنا رضي الله عنه ان  
لم اخبركم ولم اطلعكم على احوالي فان الله يعاقبني ويحاسبني  
لا تكلمون في الخير فاصبروا حتى اذكر لكم الامور الباطنية

التي لم تطلعوا عليها من شاء منكم بعد ذلك ان يبقى معي فليبق  
 ويا يحل لي اكل طعامه وقبول هديته ومن شاء ان يذهب  
 فليذهب فان سكوتي عن ذكر تلك الامور غش لكروما كانت  
 رضى الله عنه لا صحابه الا رحمة محضه يشفع لهم في زلاتهم  
 ويتكفل لهم بنوايبهم ويحتمل لهم كلما ينشون عاقبته ويستم لهم  
 اكثر ما يصح لاموره وقال لي رضى الله عنه ذات يوم الرجل  
 الذي لا يشا طر صاحبها في سيئاته ما هو بها صاحب له وقال ان لم  
 تكن الصميمة الا على الحسنات فما هي بصحبة وباجملة فما كان  
 رضى الله عنه الا رحمة من رسالة من الله عن رجل فعلى مثله يبكي  
 الباكون ولودينا تفصيلا اعيان البهنيات الواقعة لنا معه واخبرنا  
 في هذا الباب لطال الكلام فظننا بهذا قوله في العوارف والباطن  
 مع الشيخ تخلص العقدة بالله اعلم ثم قال \*  
 وفي الكشف ان كوشفت راجع انه \* اني ضيغ ما كوشفت مبتسم الشفر  
 اي راجع ايها المريدي شيخك في الكشف ان كوشفت بشي انه  
 اي الشيخ مبتسم الشفر لا يوضح الكشف اي انه سرور وارض  
 بسؤالك له عن الكشف فيوضح لك سره قال السهرودي  
 رضى الله عنه وقد تجرر للذاكر الحقائق من غير مثال فيكون  
 ذلك كشفا واخبارا من الله تعالى اياه ويكون ذلك تاوة بالرؤية  
 وتارة بالسمع وقد يسمع من باطنه وقد يطرق ذلك من الهواء  
 لا من باطنه كالهوائف يعلم بذلك امر ايريد الله له او لغيره  
 فيكون ذلك اخبارا من الله تعالى اياه ليزداد يقينه وفوق  
 هذا كله من كوشفت بصرف اليقين بخلاف ما قبله من الكشف  
 فانه قد يقع للبراهمة والفلاسفة والذهريين والرهبايين  
 وغيرهم من سلك طريق الخذلان والردى يكون ذلك في حقهم  
 مكرا واستدراجا ليستحسنوا حالهم ويستقروا في مقام النرد

والبعد ابقاء لهم فيما اراد منهم من العى والضلال والردى والوبال  
حتى لا يفتر السالك بشئ من ذلك ويعلم انه لو مشى على الهواء  
والماء لا ينفعه ذلك حتى يؤدى حق التقوى والزهد الهالقرض  
منه مختصرا وملفقا فلذا احتج الى الشيخ في الكشف حيث كانت  
غائلته لا تؤمن ثم قال \*

ولا تنفرد عن بواقعة جرت \* ففي غشا عيناك والسمع في وقر  
الغشا ضعف في البصر والوقر ثقل في الاذن وقيل ذهاب السمع  
كله واما الواقعة فالذى يؤخذ من كلام صاحب العوارف انها  
ظهور الحقائق في صورة مثال كما ان الكشف ظهور الحقائق لا في  
صورة مثال مثال ذلك الظفر بالعدو فان النائم قد يرى في منامه  
انه يظفر بعدوه فاذا ظفر به بعد ذلك كانت رؤياه لا تحتاج الى  
تعبير وقد يرى النائم في منامه الظفر به في صورة مثال كما اذا رأى  
انه قتل حية فاستيقظ فظفر بعدوه فحقيقة الظفر ظهرت في صورة  
مثال فتحتاج رؤياه الى تعبیر وفي القسم الاول ظهرت له تلك الحقيقة  
بلا صورة فما يكشف به الشخص في حال يقظته ان كان في غير  
صورة مثال فهو كشف وان كان في صورة مثال فهو واقعة وقد  
تكون مثالا فارغا خاليا من الفائدة ليس وراءه معنى ولا حاصل  
نظير اضغاث احلام التي تقع في المنام فلا تكون واقعة لا ت  
شرط صحة الواقعة الا خلاص في الذكر ولا ثم الاستغراق في الذكر  
ثانيا وعامة ذلك الزهد في الدنيا وملزمة التقوى فالمعنى  
ولا تنفرد عن الشيخ بواقعة جرت لك فانك ضعيف السمع والبصر  
والشيخ هو الناقد الناقد قال في العوارف ومن آداب المريـ  
د مع الشيخ ان لا يستقل بواقعة وكشف دون مراجعة الشيخ  
فان الشيخ علمه واسع وبابه المفتوح الى الله تعالى اكبر فان كانت  
الواقعة صحيحة امضاها الشيخ وان كان فيها شبهة ازهاها الشيخ

شرطاطال في ذلك وقال ايضا ومن لطائف ما سمعت من اصحاب  
 شيخنا رضي الله عنه انه قال ذات يوم لاصحابه نحن محتاجون  
 الى شئ من المعلوم فارجعوا الى خلواتكم وما يفتح الله عليكم استوفى  
 به ففعلوا ثم جاءه من بينهم شخص يعرف باسماعيل البطايعي  
 ومعه كاعذ عليه ثلاثون دائرة وقال هذا الذي فتح لي في واقعي  
 فاخذ الشيخ الكافد فلم يكن الا ساعة واذا بشخص دخل ومعه  
 ذهب فقدمه بين يدي الشيخ ففتح القرباس واذا هو ثلاثون  
 صعيها فترك كل صعيح على دائرة وقال هذا فتوح الشيخ اسماعيل  
 او كلام هذا معناه وقال ايضا وقد تنكشف الحقائق في لبسة الخيال  
 او في صورة مثال كما تنكشف الحقائق للنائم في لبسة الخيال كما  
 رأى في المناماته قتل حمية فيقول المعبر تظفر باعدو شرطاطال في ذلك  
 وبين فيه الفرق بين الواقعة والكشف وبين الواقعة الصحيحة  
 والتي هي خيال محض واقفي في ذلك بخور الورقة من القالب الكبير  
 وقد خصت زبدته في شرح هذا البيت والذي قبله والله اعلم ثم قال  
 وفر السير في المهمات كلها \* فانك تلقى التمهيد في ذلك القصر  
 معناه ظاهر قال في العوارق وليعتقد المريد ان الشيخ باب فتحه  
 الله الى جناب كرمه منه يدخل ومنه يخرج واليه يرجع وينزل  
 بالشيخ حوائجه ومهمات الدينية والدينية ويعتقد ان الشيخ  
 ينزل بالله الكثر ما ينزل المريد به ويرجع في ذلك الى الله للمريد  
 كما يرجع المريد اليه وللشيخ باب مفتوح من المكالمات والمحادثة  
 في النوم واليقظة فلا يتصرف الشيخ في المريد بصواه فهو امانة  
 الله عنده ويستغث الى الله بحوائج المريد كما يستغث بحوائج  
 نفسه ومهام دينه ودنياه قال الله تعالى وما كان لبشر ان  
 يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فإرسال  
 الرسول يختص بالانبياء والوحى كذلك والكلام من وراء حجاب



بالالهام والهواتف والمنام وغير ذلك للشيخ اه وقال  
 ايضا ومن الادب مع الشيخ ان المريد اذا كان له كلام مع الشيخ  
 في شئ من امر دينه او دنياه لا يستعمل بالاقدام على مكالمته الشيخ  
 والمجهر عليه حتى يتبين له من حال الشيخ انه مستعد له ولسماع  
 كلامه فكما ان للدعاء اوقانا واذا با وشروطا لانه مخاطبة لله تعالى  
 فللقول مع الشيخ ايضا آداب وشروط لانه من معاملة الله تعالى  
 ويسأل الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ التوفيق لما يجب من  
 الادب اه وقد سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول الشيخ المريد  
 في درجة لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإيمانه  
 معلق به وكذا سائر امور الدين والدينوية وارباب البصائر  
 ينشأ هدون ذلك عيانا وكنت اخرج معه رضى الله عنه كثيرا  
 وانا لا اعرف درجته فكان يقول لى مثلك مثل من يفضل يمشى  
 على اعالى اسوار المدينة وشرقاتها مع ضيق المجل الذى تجعل  
 فيه رجلك وبعد محل السقوط فلم افهم معنى هذا الكلام الا  
 بعد حين فكان بعد ذلك اذا جرى هذا الكلام على خاطري  
 يحصل لى منه روع عظيم وخوف شديد وقلت له ذات يوم  
 انى اخاف من الله تعالى من امور فعلتها فقال لى ما هى فذكرت  
 له ما حضر فقال لى رضى الله عنه لا تخف من هذه الاشياء ولكن  
 اكبر الكبائر فى حقك ان تمر عليك ساعة ولا اكون فى خاطرك  
 فهذه هى المعصية التى تضرك فى دينك ودنياك وقلت له مرة  
 ياسيدى انى بعيد من الخير فقال رضى الله عنه اطرح عنك  
 هذا وانظر الى منزلتك عندي فعليها تقبل وكنا معه رضى الله  
 عنه على ساحة قل ان يسمع بمثلها لا ينزل بنا امر مهم او غير مهم  
 الا ذكرناه له ويستعمله علينا عيانا ويخرج خاطرنا منه بمجرد ذكره  
 له وكان رضى الله عنه يماننا ويضامكنا ويزيل الحياء عنا

ويضايقنا بالا مود قبل ان نساله عنها ويقول لنا لم يتبعوا في  
مقام الشيخ انما انا لكم بمنزلة الاخ ومقام الشيخ لا تطيقون القيام  
بآدابه فاننا اسامحكم واجعلكم في حل من ذلك واجعلوني بمنزلة  
الاخ تدوم الصلابة بيننا وبينكم والله يجازيه عنا افضل الجزاء  
بمنه وكرمه ولورمنا ان نشرح هذه النبذة التي اشترنا اليها من  
حال الشيخ رضي الله عنه لطال الحال والله اعلم ثم قال  
ولا تكن ممن يحسن الفعل عنده \* فيفسد الا ان يفر الى الكر  
في هذا البيت تحذير من العجب الذي يضر بالعمل اى ولا تكن من الذين  
تحسن عندهم اعمالهم وتعجبهم فانها تفسد بذلك لان العجب مفسد  
للأعمال وقوله الا ان يفر بالياء من اسفل في بعض النسخ وفي بعضها  
بالتاء من فوق والمعنى ظاهر عليهما اى لكن اذا فررت من ذلك  
العجب والا ستحسان الى الرجوع الى الله تعالى فان فعلك لا يفسد  
الا ذلك اذا رجعت الى الله تعالى بحمده هو المتصرف فيك والمجرى  
ذلك عليك وانك وعاء من جملة الاوعية لا فرق بينك وبين  
غيرك وتري نفسك فيما صدر منك من الاستحسان كن يفتخر  
يفعل غيره فتستبدل العجب بالحياء من الله تعالى والخوف من  
مقتته والشكر له على جزيل نعمته والعجب دليل على عدم قبول العمل  
حتى قال بعض العارفين من علامة قبول العمل نسيانك اياه وانقطاع  
نظرك عنه بالكلية بدلالة قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه قال  
فعامة رفع الحق تعالى ذلك العمل انه لا يبقى عندك منه شيء  
فانه اذا بقي في نظرك منه شيء لم يرفع اليه وقال زهير العابدين  
على بن الحسين رضي الله عنهما كل شيء من افعالك اذا انصرفت به  
رؤيتك فذلك دليل انه لم يقبل منك لان المقبول مرفوع مغيب  
عنك وما انقطع عنه رؤيتك فذلك دليل القبول اه ثم قال  
ومن حل مع صدق الانابة منزلا \* يرى العيب في افعاله وهو مستبصر

اى ومن سئل ونزل من صدق الانابة الى الله والرجوع اليه الرجوع  
 الكلى منزلا يرى الميسب في احواله التي تقرب الى مولاه بها وهو  
 مستبصر اى وهو برئ والسين والثناء زائدان وانما كان يرى  
 من ذلك الغيب الذى رآه لكونه قد اتى بها على ما ينبغي شريعة  
 وحقيقة في ظاهره وفي بطنه لكنه يتم نفسه ولا يامن ان  
 يكون قد خفي عليه شيء من دسايسها وقد قال ابو يعقوب  
 اسحاق بن محمد النهرجورى رضى الله عنه من علامة من تولاه  
 الله في احواله ان يشاهد التقصير في اخلاصه والفضلة في اذكاره  
 والنقصان في صدقه والفتور في مشاهدته وقلة المراجعة  
 في فقره فتكون جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقر الى الله  
 عز وجل في قصده وسيره وقال ابو عمر اسماعيل بن نجيد رضى  
 الله عنه لا يصفو لا صدق قدم في العبودية حتى تكون افعاله عنده  
 كلها رياء واحواله كلها دعاوى فالنفس مجبولة على ضد الخير لولا  
 فضل الله علينا ورحمته قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم  
 ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال عز من قائل وما البرئ  
 نفسى ان النفس لا مارة بالسوء وقال بعض السادات رضى الله  
 عنه ما هناك الا فضله ولا تعيش الا في ستره ولو كشف الغطاء  
 لكشف عن امر عظيم فلذا تبرا الاكابر من اعمالهم الصالحة فساد  
 عن غيرها حتى قال ابو يزيد لو صفت لى تهليلة واحدة ما باليت  
 بعدها بشيء وقال ابو سليمان الداراني ما استحسننت من  
 نفسى عمدا فاحتسبته قلت هذا ما يتعلق بشرح الابيات  
 التي ذكرها صاحب الرائية في الشيخ المزني وادابه واداب  
 المريدي معه وهي من انفس ما يسمع وينبغي للمريد ان يحفظ  
 هذه القصيدة فانها قصيدة منورة فان لم يمكنه حفظها  
 كلها فليحفظ الابيات المتعلقة بالشيخ المزني وصاحب الرائية

هو الامام ابو العباس احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن خلف  
 القرشي التيمي البكري الصديقي سلوي الاصل ولد بسلا سنة  
 احدى وثمانين وخمسمائة ونشأ بمرآكش واستوطن الفيوم  
 من مصر حرمها الله وبها توفي في ربيع الاول سنة احدى  
 واربعين وستمائة ولقبه هناك تاج الدين وكنيته ابو العباس  
 كان رضى الله عنه وافر الحفظ من علم البيان نحو اودا باشاعرا  
 محسنا محققا لعلم الكلام بارعا في اصول الفقه متقدما في التصوف  
 واليه انقطع وعليه عول وفيه صنف ونظم في مقاصده وتدرج  
 سلوكه قصيدة هذه التي سماها النوار السرائر وسرائر الانوار  
 واخذها الناس عنه واشتهرت في الاقطار لاحادة نظمها  
 وضبطها قال صاحب ائمة المينين ان هذه القصيدة حجة عند  
 اهل الطريقة ولم يزل المشايخ رضى الله عنهم يحضون عليها  
 ويوصون تلامذتهم بالعمل بها ثم نقل عن الشيخ ابي عبد الله  
 محمد الهزيمى رضى الله عنه انه كان كثيرا ما يجرى عليها اصحابه  
 وجميع تلامذته شديد العناية بها ويلتزم الخير للداوم عليها  
 قال وكان هو يدير الكلام عليها ويشرح بعض مقاماتها واخذ  
 الناظم رضى الله عنه عن جماعة بمرآكش ثم جال في طلب العلم  
 واخذ بفاس عن الامام الاصولي العابد الزاهد ابي عبد الله محمد  
 ابن علي بن عبد الكريم المعروف بابن الكنافي العبد لاوى والشيخ  
 الامام العلامة النخوي ابي ذر مصعب بن الامام النخوي ابي عبد  
 الله محمد بن مسعود بن ابي ركب الخشني الاشبيلي ثم القاسمي من  
 ذرية ابي ثعلبة الخشني رضى الله عنه الصحابي المشهور <sup>الشيخ</sup>  
 ابي العباس بن ابي القاسم بن القفال ووصل الى الاندلس فاخذ  
 عن بعض اهلها ثم شرق وحج وروى ببغداد عن الامام العالم  
 ابي محمد عبد الرزاق بن قطب الصديقيين وحجة الله للعارفين

يحيى الملة والدين ابى محمد عيد القادر بن ابى صالح الشريفي  
 الحسيني المعروف بالجيلاني والشيخ المحدث الثاني يحيى ابى الحسن  
 محمد بن احمد بن عمران القطيبي والشيخ ابى محمد قميص بن فيروز  
 ابن عبد الله الحنبلي واخذ علم الكلام عن الامام الشيخ الكبير  
 تقى الدين ابى العز مظفر بن عبد الله بن علي بن الحسين الازدي  
 الشافعي المعروف بالمقترح واخذ اصول الفقه بالاسكندرية  
 عن الشيخ الامام علم الاعلام شمس الدين ابى الحسن علي بن اسماعيل  
 ابن حسن بن عطية الايباري المالكي واخذ التصوف ذوقا  
 واشراقا ببغداد عن شيخ شيوخه وقته وقدة اهل عصره  
 ترجمان الطريقة وسلطان اهل الحقيقة شهاب الدين ابى  
 حفص ويكنى ايضا بابى عبد الله عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد  
 ابن عبد الله القرشي التيمي البكري السديقي ثم الشافعي المعروف  
 بالسهروردي صاحب عوارف المعارف التي هي اصل هذه  
 القصيدة والله اعلم واخذ الطب عن ابى بيان وروى عنه  
 الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد بن ابراهيم القيسي السلاوي  
 نزيل تونس لقيه بالقيوم من مصر والله اعلم **فصل**  
 واذ فرغنا من شيخ التربية وادابه واداب المريدين معه فلنرجع  
 الى الكلام على الاشياخ الذين ورثهم الشيخ رضي الله عنه فنقول  
 سمعته رضي الله عنه يقول ورثت عشرة من الاولياء وهم  
 سيدي عمر بن محمد الهوراي المقيم على ضريح سيدي علي بن  
 حرزهر فقمنا الله به وسيدي عبد الله البرناوي وكان من  
 الاقطاب وقد سبق في اول الباب كيفية التقاء الشيخ  
 رضي الله عنه به وسمعته رضي الله عنه يقول ان سيدي  
 عبد الله البرناوي سقى بانوار نيف وسبعين من اسماء الله  
 الحسيني وسيدي يحيى صاحب الجريد وكان من الاقطاب

ايضا وكان شديد الاتباع في ظاهره وفي باطنه لشريعة النبي  
 صلى الله عليه وسلم وكان يتولى التصرف في جميع من يزور  
 الصالحين الموقفي فهو ينظر في حوائجهم ويقضي ما قضاه الله  
 منها قال لي رضي الله عنه هذا لما تكلمت معه في شأن بعض  
 السادات الموقفي ممن كثر زيارة الناس له وظهر النفع عليه  
 وشفاء المرضى عند ضريحه فقال لي رضي الله عنه ان قلوب  
 امة محمد صلى الله عليه وسلم لها شان عظيم عند الله ولوايها  
 اوجتمعت على موضع لم يدفن فيه احد وظننت فيه وليا جعلت  
 ترغب الى الله تعالى في ذلك الموضع فان الله تعالى يسرع لها  
 بالاجابة وسيدى يحيى اليوم يعني يوم الحكاية هو الذي  
 يتولى التصرف في ذلك وقد يقع هذا ايضا في الاولياء الاحياء  
 فقد يكون الرجل مشهورا بالولاية عند الناس وتقضى بالتوسل  
 به الى الله الحوائج ولا نصيب له في الولاية وانما قضيت حاجة  
 المتوسل به على يداهل التصرف وهم رضي الله عنهم الذين  
 اقاموا ذلك الرجل في صورة الولي ليجتمع عليه اهل الظلام مثله  
 وهم الذين يتصرفون تبعاً للقدر فهو عندهم بمنزلة الصورة  
 التي يجعلها صاحب الزرع في فدانها ليطرد بها العصافير تظن  
 الصورة رجلا فتهرب منه وذلك في الحقيقة من فعل صاحب  
 الفدان لا من فعل الصورة فكذلك اهل التصرف رضي الله  
 عنهم يقيمون ذلك الرجل ويجمعون عليه اهل الظلام مثله  
 والمتصرف فيهم خفي عنهم ولا يظهر لهم لانه حق ولا يطيقون  
 الحق وسموته رضي الله عنه يقول جاء رجل الى طريق  
 مخوف بعد المغرب وقد جلس له رجلان احدهما في اول  
 الشعبة والاخر في وسطها فلما اراد ان يدخل الشعبة وكا  
 مشينا على بعض من لا شئ عنده فقال يا سيدي فلان قدمت

عليك جاء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الا ما فككتني  
من هذه الشعبة و وعدتك على قال رضى الله عنه فسمعه  
بعض اهل التصوف وقد استعظم اسم النبي الشريف صلى الله  
عليه وسلم وجاهه الذي قدمه على شيخه فلم يكن له بد ان يقضى  
تلك الحاجة فذهب بنفسه مع ذلك الرجل وانسه في قلبه  
وقطع معه تلك الشعبة وهو لا يراه وطبع الله على الرجلين  
اللبصين فلم يفلا شيئا فلم يشك ذلك المريد ان شيخه هو الذي  
قضى حاجته فلما وصل اليه دفع له اربعة مثاقيل وعدة والله  
اعلم وسيدى منصور بن احمد من اهل جبل حبيب وكان  
ايضا قطبا يتصرف في امر البحر وقال لى الشيخ رضى الله عنه  
اما ترى اللحم اذا قطع ترتد منه بعض اللحمات احيانا فقلت نعم  
فقال رضى الله عنه كذلك كانت ذاتى سيدى منصور رضى  
الله عنه حين فتح الله عليه ترتد جواهرها كلها اجلا لانه تعالى  
ومعابة وبقيت على ذلك مدة وسمعت رضى الله عنه يقول  
انى رايت سيدنا ابراهيم خليل الرحمن على نبينا وعليه الصلاة  
والسلام يطلب الدعاء الصالح من سيدى منصور رضى الله  
عنه وكرم من فائدة علمية عرفانية حكاه لنا الشيخ رضى الله  
عنه عن هذين القطبين الجليلين سيدى يحيى وسيدى منصور  
ولكننا قوم مفرطون فلا نسمع منه في اول معرفتى له الا ونحيت  
انا وسيدى يحيى وسيدى منصور وفعلت انا وسيدى يحيى  
وسيدى منصور وقال سيدى يحيى كذا وكذا وقال سيدى  
منصور كذا وكذا فكنا نزهد فيما نسمع حتى ظهر لنا التفريط  
فى امرنا وعند ذلك وفقنا الله والمحمد لله وله الشكر على تقييد  
عنا سمعته بعد ذلك وضاع ما كان قبل ذلك فاقى ما اشتغلت  
بالتقييد الا بعد وفاة هذين السيدين الجليلين رضى الله



عنهما وسيدى محمد المهوراج من اهل انجرام من الفحص وكان  
 قطبا ايضا وسبق كيفية اجتماع الشيخ رضى الله عنه معه  
 وكانت حكاية الشيخ عنه رضى الله عنه قليلة ما اعلمه حكى  
 عنه الا ثلاث حكايات قد كتبت التى وقعت له معه فى العين  
 التى بدا ابن عمر وقد سبقت وسيدى احمد بن عبد الله المصرى  
 وكان غوثا وسبقت الحكايات التى اوصى بها الشيخ رضى الله  
 عنه فى اول الكتاب وسيدى على بن عيسى المفزحى وكان قطبا  
 ايضا وكان مسكنه بجبل الدروز من ارض الشام وحكى  
 لنا الشيخ رضى الله عنه حكاية طويلة فى سبب انتقاله من ارض المغرب  
 الى ارض الشام طال عهدي بها وسيدى محمد بن على الكميونى  
 وسيدى محمد المفزحى وسيدى عبد الله الجوازيجيم معقودة  
 وكان مسكنه بالدير ديمر اكش وزاد فى آخر سنة تسع وعشرين  
 بوراثه رجل آخر من اكابر الاولياء كما سمعت ذلك منه رضى  
 الله عنه واسم الرجل سيدى ابراهيم الملقب بفتح اللام وبعد ما  
 مير مسكنة بعدها لام مفتوحة وبعد اللام زاي ساكنة  
 ذكر لى رضى الله عنه اسم هذا الولي وقال لى اعقل عليه ثم  
 بعد مدة سالنى عنه فوجد لى قد نسبته فذكره لى مرة  
 اخرى ثم اوصانى عليه ثم بعد مدة اخرى سالنى عنه فوجد لى  
 ايضا قد نسبته فذكره لى ايضا وزجر لى فقيدت اسمه وعظمت  
 عليه والحمد لله قال وهذا الرجل من اهل الجوازيجيم معقودة  
 ثم بعد ذلك هبنا ان نساله عن ورثته بعد ذلك ثم قلت للشيخ  
 رضى الله عنه وهل يفترق ما ورثته منهم فقال رضى الله  
 عنه ورثت من النسعة معرفة الله وورثت من الاول  
 معرفة الله ثم ضرب مثالا بقارس على فرس وقد اشتاق  
 رجل الى نغته فلقية بعض الناس وجعل ينعت له الفرس

وصفة قوائمه وكيفية لونه وحالته جريه وان رقبته طولها  
 كذا وكذا وذكر له جميع حلية الفرس وكيفية اجراء الفارس  
 له ولم يذكر من صفة الفارس شيئا والفرس ان نعتة للفرس  
 وجريه ليس مجرد خير بل يحصل معه عيان ومشاهدة للفرس  
 وجريه ببركة الناعت ثم جاء من ذكر له الفارس ونعتة له  
 وذكر له حليته وصفته وازال عنه الحجاب حتى شاهده  
 عيانا وضرب لي مثلا آخر مرة اخرى فقال ان الذي حصل لي  
 من سيدي عمر مثل ان يقول رجل لرجل سرع هذه الطريق  
 فانك تجد فيها الماء ولم يذكر له اين الماء منها فذهب وهو  
 لا يدري اين الماء حتى جاء من عين له موضع الماء واقف عليه  
 وقال لي مرة اخرى مثل ما حصل لي من سيدي عمر كرجل صاد  
 لرجل صيدا وطرحه بين يديه وذهب وتركه فلم يدري ما يفعل به  
 حتى جاء رجل آخر بنار وخطب واوقد له النار وانه يسكين  
 وقال له خذ السكين واقطع بها ما شئت من اللحم وطيب وكل  
 فقلت وهل كان سيدي عمر من القسم الثاني المقتوح عليهم فقال  
 نعم ولكن فقه ضعيف فقلت وهل يحضر الديوان فقال نعم  
 وليس كل من يحضر الديوان يعرف ما فيه وما دخل وما خرج  
 وما زاد وما نقص فقلت كانه بمثابة مجالس العلم فليس كل من  
 يحضرها يعرف ما فيها فقلت وكيف كان التقاؤك مع سيدي  
 عمر فقال شئنت غير واحد من لا سرعه ثم ان الله تعالى جذب  
 قلبي الى سيدي عمر وكان يحسننا سيدي علي بن حرزهم كان هو  
 قيمه ونحن ناخذ صدقته فرمقته فاعجبني حالته فجعلت  
 اطلب له الورد وهو يتعافل عني وانا ازداد شوقا وتشوقا حتى  
 بنت معه ليلة بضيح سيدي علي بن حرزهم فرمقت الحكاية  
 السابقة في تلقين الورد واجتماعه بسيدنا الخضر عليه السلام

وسال وانما حضر رضى الله عنه من فائدة الورد الذي يعطيه  
 الاشياخ فقال رضى الله عنه تسالني عن الصادقين او عن الكاذبين  
 فقال عن الصادقين فقال رضى الله عنه فائدة ان الله تعالى  
 حفظ على هذه الامة دينها بهذه الشريعة المطهرة التي اذا فعلت  
 في الظاهر حفظت الايمان في الباطن وان الشيخ الصادق مهور  
 الباطن بالمشاهدة مع الحق سبحانه حتى ان المريد اذا قال لا اله الا  
 الله قبل ان يلقي الشيخ الكامل يقولها بلسانه وقلبه غافل والشيخ  
 يقولها بالباطن لعظيم مشاهدته فاذا لقن المريد صارت حالته  
 في المريد فاد يزال يترقى الى ان يبلغ مقام الشيخ ان قدر الله له ذلك  
 ثم ضرب مثلا بالحكاية الشهيرة التي وقعت لملك له ولد عزيز  
 عليه ثم نزل به ضر عظيم فجمع الاطباء لدواء ولده وتوعدهم بعيد  
 شديد ان لم يبرأ ولده فاتفق الاطباء على ان دواءه في عدم اكل اللحم  
 فذكروا ذلك للمولد فابى عليهم وقال لا اترك اللحم ولو خرجت روحي  
 في هذه الساعة فخار الاطباء ودهشوا في امرهم ونزل بهم ما لا  
 يطبقونه حيث امتنع الولد من اتباع سبب الشفاء وكما عليه  
 المرة بعد المرة فلم يزد ذلك الا نفورا فذهب رجل منهم واغتسل  
 وتضرع الى الله تعالى ونوى ان لا ياكل اللحم مادام المريض لا ياكله  
 ثم جاء الى المريض فقال له لا تاكل اللحم فامتثل امره وسمع قوله  
 ومرض كمينه فتعجب بقية الاطباء من ذلك فاخبرهم بما فعل قال  
 رضى الله عنه وايضا فان اهل العرفان من اولياء الله تعالى اذا  
 نظر والى ذوات المجنون فراوا ذاتا طاهرة قابلة لحمل سرهم مطيقة  
 له فانهم لا يزالون معها بالتربية بتلقين الذكر وغيره ويكون هذا  
 المطبق للسر هو مقصود الشيخ لا غير فاذا جاء الى الشيخ غيره ممن  
 ليس بمطبق وطلب منه التلقين فانه لا يمتنع لانه لا يقطع على  
 احد فلا تجدد الشيوخ يلتقون كل احد مطيفا كان ام لا مع فائدة

أخرى تظهر في الآخرة وذلك انه صلى الله عليه وسلم يكون بيده  
 يوم القيامة لواء الحمد وهو نور الايمان وجميع الكلال ثق خلفه من  
 امته ومن غير امته مع سائر الانبياء وتكون كل امة تحت لواء نبيا  
 ولواء نبيا يستمد من لواء النبي صلى الله عليه وسلم وهم مع امهم  
 على احد كتفيه وامته المظهرة على الكتف الآخر وفيها الاولياء بعد  
 الانبياء وهم الروية مثل ملائكة الانبياء وهم من الاتباع مثل ملائكة الانبياء  
 ويستمدون من النبي صلى الله عليه وسلم ويستمد اتباعهم منهم  
 كحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالمريد اذا لم يكن مطيقا  
 فانه ينتفع في الآخرة بشيخه الذي لقبه قال رضى الله عنه ولا  
 ينتفع منه بمجرد التلقين فقط ومطلق تلفظه بالذكر بل حتى يعلم  
 منه كيفية الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ويتنفع منه  
 بمضي النفع في الباطن وسمعت من غير الشيخ رضى الله عنه حكايته  
 تقرب من قصة الاطباء وهي ان عبدا مملوكا لرجل استشفع لبعض  
 اهل الخير ليكلم سيده لعله يعتقه فلم يجبه لذلك حتى مر عليه  
 ازيد من عام ثم ذهب معه الى سيده فكلمه في عتقه فاجابه  
 الى ذلك وعتقه ففرح العبد بالحرية واستبشر بها وقال للشيخ  
 امر تاخرت بشفاعتك هذه المدة ولو كلمته في اول ما رغبتك لاعتق  
 وكان اجر هذه المدة في ميزانك فما الذي حملك على التأخير حتى مضت  
 هذه المدة فقال الشيخ انا لا اكلم احدا في امر الا اذا عملت به  
 ولما رغبتني ان اكلم سيدي لم يكن عندي عبد اعتقه فلم ازل انكسر  
 في تلك المدة حتى جمعت قيمة رقيق فاشتريته واعتقته وبعد  
 ذلك كلمت سيدي فقبل رغبتني ولما في كلمت سيدي قبل ان  
 اعتق ما ظننته يفعل ما يزيد والله اعلم وسمعت رضى الله  
 عنه يقول في اسم الله العظيم الاعظم انه كمال المائة وليس من  
 التسعة والتسعين وان كثيرا من معانيه في الاسماء التسعة

والتسمين وانه هو ذكر الذات لا ذكر اللسان فسمعه بخبر من  
 الذات كطنين الخماس الصفر وهو يثقل على الذات ولا تطيق  
 الذات ذكره الا مرة او مرتين في اليوم فقلت ولم فقال رضى الله  
 عنه لانه لا يكون الا مع المشاهدة التامة وذلك ثقل على هذه  
 الذات واذا ذكرته الذات تفر العالم كله عيبة واجلا لا وخفاة  
 قال رضى الله عنه وكان في السيد عيسى بن مريم على نبينا وعليه  
 الصلاة والسلام قوة على ذكره وكان يذكره في اليوم اربع  
 عشرة مرة والله اعلم وسمعه رضى الله عنه يقول في اسماء  
 الله الحسنى ان معانيها حصلت للانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 من مشاهدات فمن شاهد معنى وضع له اسما فالمعاني ظهرت  
 لهم على قدر مشاهدتهم في الله عز وجل والاسماء خرجت منهم  
 بحسب ذلك قال رضى الله عنه فجميع الاسماء حصلت بوضع  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام وسيدنا ادريس اول من وضع  
 عليها وقربا وعظيما ومنازا وهكذا اكل نبي وضع شيئا منها ولكنهم  
 وضعوها بلغتهم ومزية القرآن انه جمعها كلها واقي بها مع ذلك  
 بلغة العرب لا بالسنة الانبياء المتقدمين قال رضى الله عنه  
 واول من وضع اسم الجلالة ابونا آدم على نبينا وعليه الصلاة  
 والسلام وذلك ان الله سبحانه لما نفع فيه الروح نفخ مستورا  
 فقام على رجل واثكا على ركبة الرجل الاخرى فحصلت له في تلك  
 الحالة مع ربه مشاهدة عظيمة فانطق الله لسانه بلفظ هو ربي  
 الاسرار التي شاهدتها من الذات العلية فقال الله وقد خرج  
 في علمه سبحانه انه يتسمى بهذه الاسماء الحسنى فلذا اجراها  
 على لسان انبيائه واصفيائه قال رضى الله عنه ولو وضع سيد  
 الوجود صلى الله عليه وسلم للمعاني التي حصلت له من مشاهدة  
 التي لا تنطق اسماء للذات كل من سمعها ولكنه سبحانه لطيف

بعباده والله اعلم قلت واياك ان تظن ان هذا الكلام فيه مخالفة  
 للفقيدة وهي ان الاسماء العينية قديمة فان المراد بقدمها  
 قد مر معنا انها لا الفاظها الحادثة لان كل لفظ عمره وكل عرض  
 فهو حادث لا سيما اذا كان سببا لا مثل الالفاظ والامور  
 وذلك واضح والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان  
 في اسم الجلالة ثلاثة اسرار الاول ان مخلوقاته تعالى لا احد  
 لها وانها مختلفة فتقسم الى انس وجن وحيوان وغير ذلك  
 من الازواج التي لا يعلمها اكثر المخلوق ومع هذه الكثرة فهو  
 تعالى واحد في ملكه لا مدبر معه ولا وزير له فهو وحده  
 تعالى يتصرف فيها بجملة ولا يفوته منها شيء ولا يخرج  
 عن قدرته تعالى منها واحد فهو قاهر لكل محيط به كما قال  
 تعالى والله من وراءهم محيط الثاني انه يتصرف فيها  
 كيف شاء فيغني هذا ويفقر هذا ويفر هذا ويذل هذا  
 ويجعل هذا ابيض وهذا اسود ويحيي سؤال هذا ويميت  
 هذا ويفرق بينهما في الازمنة والامكنة وبالجملات فهو كل  
 يوم في شأن ولا يشغله شأن عن شأن والاختيار له لا للمخلوق  
 فهو يفعل ما يشاء لا ما تشاء هي سبحانه لا اله الا هو الثالث  
 انه تعالى مقدس منزله لا يكتيف ولا يشبه بشي من المخلوقات  
 ومع ذلك فله السطوة والقهر حتى انه لولا الخيوط الذي تشب  
 به المخلوقات لرجعوا هباء منثورا ولتها فتقوا وساروا دكا  
 رصما عند تجليته لهم تعالى بل لا يبقى لهم اثر حتى يقول القائل  
 ما كان في هذا العالم شيء من المخلوقات اصلا الا انه تعالى  
 برحمته وعظيم حكمته لما سبق في قصاده ان يوسع اهل كل  
 دار اليها اذا اراد ان يخلق مخلوقا او يخلق في مكان لا يخلقه  
 حتى يخلق سبحانه قبله قال رضى الله عنه وهذه الاسرار

بهلها ارباب البصيرة من مجرد النطق باسم الجلالة من غير  
 احتياج الى مشاهدة شيء من المخلوقات فقلت ومن اين ذلك  
 فضرب رضى الله عنه لنا مثلا فبينما من معناه انه انما كان  
 ذلك من حيث انه اسم جامع لجميع الاسماء والله اعلم وسمعت  
 رضى الله عنه يقول الله تعالى مقدس منزله لا يشبهه بشيء  
 من المخلوقات وكل ما يصوره الفكر فانه بخلاف ذلك قال  
 رضى الله عنه لان كل ما يصوره الفكر فهو موجود في مخلوقا  
 ربنا سبحانه لان الفكر لا يصور الا ما هو مخلوق فكل ما في  
 الفكر له مثل والله لا مثل له فقلت فان الفكر يتصور انسانا  
 مقلوبا يمشى على راسه فقال رضى الله عنه والله لقد  
 شاهدته يمشى كما تصوره الفكر ويده سائر ارباعه فانه  
 بمنزلة الحجاب له ولا يزيلها الا اذا اراد قضاء حاجته من حدث  
 او جماع قال رضى الله عنه ولقد جلست ذات يوم مع سيدى  
 محمد بن عبد الكريم البصراوي فقال لي تعالى حتى تصور في افكارنا  
 اعرب صورة ثم ننظر في مخلوقات الله اهي موجودة ام لا فقلت  
 صور ما شئت فقال تصور مخلوقا يمشى على اربع وهو على صورة  
 جمل وظهره كله افواه كافواه العكر وشدة التي في جنبها وعلى  
 ظهره صومعة على لون مخالف للونه صاعدة الى فوق وفي  
 راسها شرافات منها اى من شفة منها يبول ويتغوط ومن شرفة  
 اخرى يشرب ويعني الشرافات صورة انسان براسه ووجهه  
 وجميع جوارحه فما فرغ من تصوره حتى راينا هذا المخلوق  
 وله عدد كثير واذا بالذكر منه يعرج على الانثى فتهل منه وفي عام  
 آخر تجرى عليه الانثى بان ينقلب الحال فيرجع الذكر انثى والانثى  
 ذكرا قلت وهذا من اعرب ما سمع والله اعلم وسمعت رضى  
 الله عنه يتكلم في المشاهدة ويعظم امرها ويشير الى عجز اكثر



الخلق عنها ويذكر الاسباب في عجزهم الى ان حكى لنا عن نفسه  
 حكاية فقال رضي الله عنه لقيت بعض اوليائه تعالى في آخر  
 سنة سبع وعشرين فقلت ادع الله تعالى لي ان يرزقني مشاهدة  
 فقال لي ادع عنك هذا ولا تطلبها منه تعالى حتى يكون هو الذي  
 يعطيها لك من غير سؤال فانه ان اعطاها لك من غير سؤال  
 اعانك عليها واعطاك القوة عليها قبل ان تنزل هي بك واذا جعلت  
 تسألها منه سبحانه وتكرهه فانه لا يخيب سؤالك ولكن  
 يخاف ان يهلك الى نفسك فتعجز عنها قال فقلت اطلب الله لي  
 فاني اطيقها فقال لي انظر الى عالم الانس فنظرت اليه فقال اجمعه  
 كله بين عينيك حتى يكون في مثل دور الخاتم فقلت بجمعه  
 فقال انظر الى عالم الجن وافعل به كذلك فقلت فقلت فقال  
 انظر الى عالم الملائكة ملائكة الارض والسموات والمرشدين  
 وافعل بهم كذلك فقلت فقلت قال وجعل يمدد العوالم عالما  
 عالما حتى عد انواعا كثيرة وذكر عالم الجنة وجميع ما فيه وعالم  
 النيران وجميع ما فيه ويا مرني ان اجمع ذلك بين عيني وانا  
 اجمعه واقول فقلت ثم قال انظر الى هذا الذي بين عينيك  
 مجموعا وانظر اليه بنظرة واحدة واجتهد هل تقدر على استحضار  
 الجميع في تلك النظرة الواحدة ففعلت فلم اقدر فقال لي انت  
 لم تطق ان تشاهد هذه المخلوقات وعجزت عن استحضارها  
 في نظرك فكيف بمشاهدة الخالق سبحانه ففعلت الحق وبكيت  
 بدموع القلب على حرصى على شئ لا اطيقه قال رضي الله  
 عنه واستحضار هذه المخلوقات في نظر واحد لا يطيقه  
 بشر ولا يقدر عليه انسان قال رضي الله عنه وكذا من يرى  
 النبي صلى الله عليه وسلم من اولياء الله تعالى في اليقظة فانه  
 لا يراه حتى يرى هذه العوالم كلها ولكن لا ينظر واحد وقال

لم يرض الله عنه مرة في اول ما لقينته وتكلمت معه في الروح  
 انه لا يحيط بها عقل ولا يعرف حقيقتها الا اذا كوشف بالعلم  
 كلها قبل ان يعرفها ومتى بقى عليه بمعضها ولم يكشف به نشر  
 كوشف بالروح فانه يفتتن قال رضى الله عنه ولو جلست  
 مع انجب عالم وجعل يسالني عن الروح وانا اجيبه من سؤالاتها  
 فانه تمر عليه اربع سنين ولا تنقطع اعتراضاته فيها لكثرة اشكالاتها  
 وخفاء امرها والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يضرب مثالا  
 في كون العبد لا يطيق معرفة ربه سبحانه على ما هو عليه في  
 كبريائه وعظمته فيقول ان الآتية من الخيال لو امدها الله تعالى  
 بالادراك وسالها سائل عن صانعها المعلم الذي صنعها كيف  
 هو وكيف طوله وكيف لونه وكيف عقله وكيف ادراكه وكيف  
 سمعه وكيف بصره وكيف حياته في هذه الدار وما هي الآلات  
 التي صنعها بها الى غير ذلك من اوصاف المعلم صانعها الظاهرة  
 والباطنة فانها لا تطيق معرفة ذلك ولا تطيق ذاتها حمل  
 تلك المعارف ولا يطيق مصنوع ابدام معرفة صفات صانعه  
 على ما هو عليه قال رضى الله عنه فاذا كان هذا العجز في حادث  
 مع حادث فما بالك بالصانع القديم سبحانه فلا يطيق مخلوق  
 اى مخلوق كان معرفته بالحقيقة لافى هذه الدار ولا فى تلك  
 الدار ابد الابدين ودهر الداهرين والله اعلم وسمعت رضى  
 الله عنه يقول ان الذكر فيه ثقل على الذات اكثر من العبادة قال  
 والمراد بالذات الذات الخبيثة فانها مسقية بالظلام والذكر  
 يستقيها بالنور وهي لا تقبله للظلام الذى فيها فهو يريد ان يقبلها  
 عن طبعها ويخرجها عن حقيقتها كمن يريد ان يجعل في المرأة طبع  
 الرجل ويجعل في الرجل طبع المرأة وكمن يريد ان يجعل طعم القمح  
 وحلاوته ومذاقه في غيره من الحبوب فلا تسال عن تدبيره

وحيرته قال بخلاف العبادة فانها شغل لظاهر الذات فهي بمنزلة  
 الخدمة بالافاس فالتقل فيها انما هو من جهة تعقب الذات وكلها  
 والله اعلم وسميته رضى الله عنه يقول ان في اسمائه تعالى  
 اسما اذا سقى العبد بنوره بكى دائما فقلت وما هو فقال القريب  
 فقلت كانه انما بكى لان رجوعه من غفلته الى ربه بمنزلة من  
 رجع من سفره الى اعز خلق الله عنده كامه مثلا فتراه يبكي اذا  
 رآها فقال رضى الله عنه بكاءه مع امه محض فرح وسرور  
 ومع ربه عز وجل فيه ذلك وشئ آخر وهو الحياء العار من  
 له من تذكره مخالفة او امر ربه زمان غفلته قال رضى الله عنه  
 ومن اسمائه تعالى اسم اذا سقى العبد بنوره ضحك دائما ابدا  
 وكان بمنزلة من جاءه جماعة ولنفرضهم ستين رجلا مشا  
 فازالوا ثيابه وجعلوا يذغذغونه ويقيمونه باصابعهم في اضع  
 ضحكهم وهو بين ايديهم لا يقدر على الخلاص منهم فقلت وما هو  
 هذا الاسم فقال المتعالي ثم ادر كنتي هيبة منعته من تمام السؤال  
 الذى في خاطري اذ كان مرادى ان اسأله من انوار الاسماء لكسفى  
 كلها قال رضى الله عنه ولا زمان اصعب على الولي من زمان  
 سقيه بانوار الاسماء الاضطراب ذاته بين مقتضياتها فكل  
 اسم يقتضى منه خلاف ما يقتضيه الآخر قال رضى الله عنه  
 ومنهم من يسقى بواحد فيدوم حكمه عليه من ضحك دائما  
 وبكاء دائما وغير ذلك ومنهم من يسقى باثنين ومنهم من  
 يسقى باكثر من ذلك فقلت وبكم سقيتم انتم فقال رضى الله عنه  
 وهو الصادق فيما يقول سقيت بسبعة وتسعين اسما  
 بالمائة كلها الاثلاثة فقلت انما هي تسعة وتسعون فقال  
 رضى الله عنه والمكمل للمائة لم يعد فيها لان الناس لا يطبقون  
 وهو اسم الله العظيم الا عظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل

به اعطى وقد سبق كلامه رضى الله عنه في هذا الاسم وهو  
 دال على معرفته به غاية فانارينا من الاولياء الصادقين رضى  
 الله عنهم ونفعنا بهم وسمعت كلامه في هذا الاسم الاعظم  
 فما سمعت فيه مثل كلامه رضى الله عنه ولا كتبت فيه كل  
 ما سمعته في شأنه قال رضى الله عنه ولا يسقى بهذا العدد  
 يعنى العدد الذى سقى هو به الا واحد من الاولياء قلت  
 وهو الفوت ثم هذا الذى قاله في اول الامر وسمعت منه  
 في آخر امره رضى الله عنه انه سقى بالعدد كله اعنى المائة وان  
 السقى بها ينقسم الى سقيتين احدهما في مقام الروح فمن  
 الاولياء من يسقى بواحد ومنهم من يسقى باكثر ولا يكمل  
 المائة كلها الا الفوت السقى الثانى في مقام السر قال رضى  
 الله عنه ولا يستكمل المائة فيه مخلوق من المخلوقات الا  
 سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قلت وفي طي هذا الكلام  
 اسرار وانوار يعرفها اربابها رزقنا الله رضاها والله اعلم  
 وسمعت رضى الله عنه يتكلم على اسمائه تعالى وعلى الذين  
 يذكرونها في اورداهم فقال رضى الله عنه ان اخذوها عن  
 شيخ عارف لم تضرهم وان اخذوها عن غير عارف ضررتهم  
 فقلت وما السبب في ذلك فقال رضى الله عنه الاسماء الحسنى  
 لها انوار من انوار الحق سبحانه فاذا اردت ان تذكر الاسم فان كان  
 مع الاسم نوره وانت تذكره لم يضرك وان لم يكن مع الاسم نور  
 الذى يحب العبد من الشيطان حضر الشيطان وتسبب في ضربه  
 العبد والشيخ اذا كان عارفا وهو في حضرة الحق دائما واراد ان  
 يعطى اسما من اسماء الله الحسنى لم يده اعطاه ذلك الاسم مع  
 النور الذى يحب به فيذكره المريد ولا يضره ثم هو اى النفع به على  
 الدنية التى اعطاه الشيخ ذلك الاسم بها فان اعطاه بنية اذراك

الدنيا ادرکها او بنية ادرک الآخرة ادرکها او بنية معرفة الله  
 تعالى ادرکها واما ان كان الشيخ الذي يلحق الاسم مجربا فانه يعطى  
 مريده مجرد الاسم من غير نور حاجب فيه ملك المرید نسال الله  
 السلامة فقلت فالقرآن العزيز فيه الاسماء المحسنى وحملته  
 يتلون ويتلون الاسماء المحسنى التي فيه دائما ولا تنصرف فيها  
 السبب في ذلك مع انها لا ياخذونها عن شيخ عارف فقال  
 رضى الله عنه سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم  
 ارسله الله بالقرآن لكل من بلغه القرآن من زمانه صلى الله  
 عليه وسلم الى يوم القيامة فكل تال للقرآن فشيخه فيه هو  
 النبي صلى الله عليه وسلم فهذا سبب حجب جملة القرآن  
 نفعا الله بهم ثم هو صلى الله عليه وسلم لم يعط لامته الشريعة  
 القرآن الا بقدر ما يطيقونه ويعرفونه من الامور الظاهرة  
 التي يفهمونها ولم يعطهم القرآن بجميع اسراره وانواره وانوار  
 الاسماء التي فيه ولو كان اعطاهم ذلك باذنه لما عصى احد  
 من امته الشريعة وكانوا كلهم اقطابا ولا تنصرف احد بالاسماء  
 قط قال رضى الله عنه وفي سورة يس اسمان في اولها العزيز  
 واسمان في وسطها وهما العزيز العليم وفي حق اسمان وهما  
 العزيز الوهاب وهذه الاسماء صالحة لخير الدنيا وخير الآخرة  
 قال رضى الله عنه وفي سورة الملك قوله تعالى الا يعلم من خلق  
 وهو اللطيف الخبير وهو نافع لمن نزل به فقر اوضار جهل او  
 بلاء او مصيبة فاذا اكثر من تلاوة الآية فان الله تعالى بمنه  
 وفضله وكرمه يعاقيه مما نزل به والله اعلم قلت وقد شاهدت  
 بعض اصحابنا ممن نزل به الحب المعروف عند العامة بالببش  
 من الادواء العاصلة فجاء الى الشيخ رضى الله عنه في قيد حياته  
 فشكى له ذلك وخاف منه خوفا شديدا فامر رضى الله عنه

بتلاوة الآية الشريفة فرفعه الله عنه من حيث لا يحتسب  
 والله اعلم وسمعت رضي الله عنه يقول في سبب الحضرة  
 ان الحضرة لم تكن في القرن الاول يسمى قرن الصحابة ولا في القرن  
 الثاني يعني قرن التابعين ولا في القرن الثالث يعني قرن تابع  
 التابعين وهذه القرون الثلاثة هي خير القرون كما شهد به الحديث  
 الشريف وسبب ذكره لهذا الكلام ان سائلا سأل عن الحضرة  
 قال رضي الله عنه فكرهت ان اجيبه بصريح الحق وانا عاصي  
 فلا يقبله مني فقلت هذه المسألة يسأل عنها علما ونا رضي الله  
 عنهم هل فعلها النبي صلى الله عليه وسلم او لم يفعلها قط فان  
 قالوا لم يفعلها قط سألناهم هل فعلها ابو بكر رضي الله عنه او لم  
 يفعلها قط فان قالوا لم يفعلها قط سألناهم هل فعلها عمر رضي  
 الله عنه او لم يفعلها قط فان قالوا لم يفعلها قط سألناهم هل  
 فعلها عثمان رضي الله عنه او لم يفعلها قط فان قالوا لم يفعلها  
 قط سألناهم هل فعلها علي رضي الله عنه او لم يفعلها قط فان  
 قالوا لم يفعلها قط سألناهم هل فعلها احد من الصحابة رضي الله  
 عنهم اجمعين او لم يفعلها احد منهم قط فان قالوا لم تثبت عن  
 واحد منهم سألناهم هل فعلها التابعون او لم يفعلها احد منهم  
 قط فان قالوا لم تثبت عن واحد منهم سألناهم هل فعلها من  
 اتباع التابعين احد او لم يفعلها فان قالوا لم تثبت عن واحد منهم  
 علمنا ان ما لم يفعله هؤلاء القرون الثلاثة لا خير فيه قال رضي  
 الله عنه وانما ظهرت الحضرة في القرن الرابع وسببها ان اربعة  
 او خمسة من اولياء الله تعالى ومن المفتوح عليهم كان لهم اتباع  
 واصحاب وكانوا رضي الله عنهم في بعض الاحيان ربما شاهدوا  
 عباد الله من الملائكة وغيرهم يذكرون الله تعالى قال والملائكة  
 عليهم الصلاة والسلام منهم من يذكر الله بلسانه وبذاته كلها

فترى ذاته تتحرك يمينا وشمالا وتتحرك اما ما وخطفا فكان الولي  
 من هؤلاء الخمسة اذا شاهد ملكا على هذه الحالة فنجبه حالته  
 فتناثر ذاته بالحالة التي يشاهدها من الملك ثم تكيف ذاته  
 بحركة الملك فتتحرك ذاته كما تتحرك ذات الملك وتتحكي ذاته ذات  
 الملك وهو لا يشعر له بما يصدر منه لغيبته في مشاهدة  
 الحق سبحانه ولا شك في ضعف من هذه حالته وعدم  
 قوته فاذا رآه اتباعه يتحرك بتلك الحركة تبعوه فهو يتحرك  
 بحركة الملك وهم يتحركون بحركته ويتزيون بزيه الظاهر ثم  
 هلك الاشياخ الخمسة اهل الباطن والصدق رضى الله  
 عنهم فاشتغل اهل الزي الظاهر بالحضرة وزادوا في حركتها  
 وجعلوا لها آلة وتكفلوا لها وتوارثتها الاجيال جيلا بعد  
 جيل فقد علمت ان سببها ضعف من الاشياخ المذكورين  
 اوجب لهم عدم ضبط ظواهرهم واهل القرون الثلاثة  
 رضى الله عنهم لم تكن في ازمئتهم ولا سمعت عن احد منهم  
 والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول في نظر البصيرة  
 ان فيه ثلثمائة الف جزء وستة وستين الف جزء وجزء واحد  
 منها في نظر العين والباقي من الاجزاء في ذات العارف الوارث  
 الكامل فينظر بذاته كما ينظر احدنا بعينه ولكن نظره بمجموع  
 الاجزاء كلها قال وهذا لا يكون الا لرجل واحد يعنى به الفوت  
 الذي تحتها الا قطاب السبعة فقال بعض الحاضرين وكنا  
 بداره بمدينة تطاون وكان لا يعرف مقام الشيخ رضى الله  
 عنه ان سيدى عبد الوهاب الشعراني ذكر انه اجتمع في الملكوت  
 بسيدى عبد القادر الجيلاني وسيدى احمد بن حسين الرفاعي  
 وسيدى ابراهيم الدسوقي رضى الله عنهم ووقعت لهم  
 حكاية في ذلك العالم فذكرها سيدى ابراهيم لبعض اصحابه



فقالوا يا سيدي من يشهد لك وكان بمصر مع اصحابه والشيطان  
 الاخران بالمرافق فقال سيدي ابراهيم هاهما يشهدان بذلك  
 يشير الى الشيطان فحضرا في الحين وشهدا له فقال الرجل فهو له  
 ثلاثة وكلهم كل فقال الشيخ رضي الله عنه تلك الحكاية يعقلها  
 اضعف ما في الالواء ولقد رايت وثيا بلغ مقاما عظيما وهو  
 انه يشاهد المخلوقات الناطقة والصامتة والوحوش والحشرات  
 والسموات ونجومها والارضين وما فيها وكرة العالم بأسرها  
 تستمد منه ويسمع اصواتها وكلامها في لحظة واحدة ويمد  
 كل واحد بما يحتاجه ويعطيه ما يصلحه من غير ان يشغله  
 هذا عن هذا بل اعلى العالم واسفله بمنزلة من هو في حيز  
 واحد عنده ثم يرحم هذا الولي فينظر في مدده من غيره وهو  
 النبي صلى الله عليه وسلم ويرى مدد النبي صلى الله عليه وسلم  
 من الحق سبحانه فيرى الكل منه تعالى قال وسمعت هذا الولي  
 يقول اذا نظرت الى كون المدد من غيري اجد نفسي كالضئاع  
 والمخلوق كلام اقوى مني واقدر قلت وهذه صفة شيخنا رضي  
 الله عنه غوث الزمان والا قطاب السبعة تحته وقال في  
 رضي الله عنه مرة اني اري السموات السبع والارضين  
 السبع والعرش داخل في وسط ذاتي وكذا ما فوق العرش  
 من السبعين حجابا وفي كل حجاب سبعون الف عام وبين كل  
 حجاب وحجاب سبعون الف عام وكل ذلك مهور بالملائكة  
 الكرام وكذا ما فوق الحجب السبعين من عالم الرقاب تشديد  
 الرء وتشديد القاف بعدها فكل هؤلاء المخلوقات لا يقع في  
 اكره شيء فضلا عن جوارهم الا باذن رجل رحمه الله تعالى  
 قلت ولهذا الكلام شرح يعرفه اربابه رزقنا الله رضاهم  
 وجمعنا من زهرتهم وحنهم آمين آمين آمين يا رب العالمين

وأما قوله رضي الله عنه إن أسفرا لوليا ويفعل تلك الحكاية  
 فقد صدق رضي الله عنه في ذلك فقد شاهدت من اخذ في بداية  
 الفتح وأوائل الكشف يفعل مثل ذلك مع كونه إلى الآن ما صح له  
 إيمان الصوفية رضي الله عنهم وسألته رضي الله عنه فقلت  
 وموروثه صلى الله عليه وسلم له مائة ألف وأربعة وعشرون  
 ألف ذات فما باله لم يرثها الفوت كلها فقال رضي الله عنه لا يطيق  
 أحد ما يطيقه النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى الوراثة في الفوت  
 أنه ليس ثم ذات شربت من ذات النبي صلى الله عليه وسلم  
 مثل ذات الفوت رضي الله عنه والله أعلم بالباب السابع  
 في تفسيره رضي الله عنه لبعض ما أشكل علينا من كلامه الأشياخ  
 رضي الله عنهم فمن ذلك أنه شرح لنا رضي الله عنه بعض  
 الألفاظ من صلاة القطب الكامل الوارث الواصل مولانا  
 عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه فسمعتة رضي الله عنه  
 يقول في شرح قوله اللهم صل على من منه انشقت الأسرار  
 حاكيا عن سيدي محمد بن عبد الكريم البصراوي رضي الله عنه  
 إن الله تعالى لما أراد إخراج بركات الأرض وأسرارها مثل  
 ما فيها من العيون والآبار والأنهار والأشجار والثمار والأزهار  
 أرسل سبعين ألف ملك إلى سبعين ألف ملك إلى سبعين ألف  
 ملك ثلاث سبعينات من الآلوف فنزلوا يطوفون في الأرض  
 فالسبعون الأولى يذكرون اسم النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
 بالاسم الأعلى على ما يأتي في شرح وتنزل علوم آدم <sup>السبعون</sup>  
 الثانية يذكرون قربه صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل \*  
 ومنزلته صلى الله عليه وسلم منه والسبعون الثالثة تصلي  
 عليه صلى الله عليه وسلم ونوره صلى الله عليه وسلم مع الطواف  
 الثلاث فتكونت الكائنات ببركة ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم

وحضره بينهما ومشاهدتها قربه صلى الله عليه وسلم من ربه  
 عز وجل قال وذكره على الارض فاستقرت وعلى السموات فاستقلت  
 وعلى مفاصل ذات ابن آدم فلاذنت باذن الله تعالى وعلى مواضع  
 عينيه ففتحت بالا نوار التي فيها فهدا معنى قوله انشقت منه  
 الاسرار فقلت فهدا معنى قول دلائل الخيرات وبالا اسم الذي  
 وضعته على الليل فاظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات  
 فاستقلت وعلى الارض فاستقرت وعلى البحال فريست وعلى البحار  
 فجرت وعلى الميون فنبعت وعلى السحاب فامطرت فقال رضى  
 الله عنه نعم ذلك الاسم هو اسم نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه  
 وسلم فببركته تكونت الكائنات والله اعلم قلت وقد سبق  
 كلام سيدى احمد بن عبد الله الخوث رضى الله عنه وقوله  
 لمريده يا ولدى لولا نور سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ما ظهر  
 سر من اسرار الارض فلولاهو ما تغيرت عين من الميون ولا جرى  
 نهر من الانهار وان نوره صلى الله عليه وسلم يا ولدى يفوح  
 في شهر مارس ثلاث مرات على سائر الجيوب فيقع لها الاثمار  
 ببركته صلى الله عليه وسلم ولولا نوره صلى الله عليه وسلم  
 ما اثمرت ويا ولدى ان اقل الناس ايمانا من يرى ايمانه على ذاته  
 مثل الجبل واعظم منه فاحرى غيره وان الذات تكل احيانا  
 عن حمل الايمان فتريد ان ترميه فيفوح نور النبي صلى الله عليه  
 وسلم عليها فيكون معينها على حمل الايمان فتستحليه <sup>تستطيع</sup>  
 فراجمه في اول الكتاب والله اعلم وسمعت رضى الله عنه مرة  
 اخرى يقول في شرح من منه انشقت الاسرار انه لولا هو  
 صلى الله عليه وسلم ما ظهر تفاوت الناس في الجنة والنار  
 وكانوا كلهم على مرتبة واحدة فيهما وذلك انه تعالى لما خلق  
 نوره صلى الله عليه وسلم وسبق في سابق علمه تفاوت

الناس في قبوله والميل عنه ظهر ذلك عليهم حيث خلق ذلك  
 النور فلم هناك ان منهم من يبلغ من الخشوع درجة كذا ومن  
 المعرفة درجة كذا ومن الخوف درجة كذا وان لون كذا من نوع  
 كذا وفلانا شرب منه نوما آخر قبل ظهورهم وهم في عدم العلم  
 قال رضى الله عنه فتفاوتت المراتب وتباينها هو معنى انشقاق  
 الاسرار منه صلى الله عليه وسلم والله اعلم وسميته رضى  
 الله عنه مرة اخرى يقول ان اسرار الانبياء والاولياء وغيرهم  
 كلها ما خوفة من سر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان له  
 سريين احدهما في المشاهدة وهو موهوب والاخر يحصل من  
 هذا السر وهو مكتسب فلنفرض المشاهدة بمثابة ثوب ما بقي  
 صاحب حرفة من الحرف الا وضع فيه شيئا من صنعة  
 ولنفرض صاحب المشاهدة كشارب لذلك الثوب باسره فاذا  
 شرب الخيط الذي صنعه الحرار مثلا امده الله تعالى بمعرفة  
 صناعة الحرير وكل ما يحتاج اليه في امورها وشؤونها كلها واذا  
 شرب الخيط الذي صنعه النساج مثلا امده الله تعالى بصناعة  
 النسيج ومعرفة جميع ما يتوقف عليه وهكذا اتاني على سائر  
 الصنائع والحرف التي نعرفها والتي لا نعرفها فكذا مشاهدته  
 صلى الله عليه وسلم نفعها مشقة على جميع المعارف التي  
 سبقت بها ارادة تعالى قلت ووجه الشبه بينهما وبين  
 الثوب السابق تباين الامور ففي الثوب السابق تباينت فيه  
 الصنائع والحرف وفي المشاهدة الشريعة تباينت فيه الاسماء  
 الخمسة وظهرت فيها اسرارها وانوارها ووجه آخر ان الصنائع  
 المتباينة اجتمعت كلها في الثوب السابق وكذا انوار الاسماء  
 الخمسة كلها اجتمعت في مشاهدته صلى الله عليه وسلم ووجه  
 آخر ان تلك الصنائع المتباينة بمعرفة ما يقع التصرف في موضوعاتها

وكذا الاسماء المحسنى بالسقى بانوارها يقع التصرف في هذا العالم  
فوجه الشبه مع مركب من مجموع هذه الاشياء الثلاثة وهى باين  
الامور في ثبتي مع استيفائها فيه وكون التصرف يضاف اليها  
والله اعلم ثم قال رضى الله عنه فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم  
مشملة على جميع ما يلزم في تلك المشاهدة وممدودة بسائر  
اسرارها من رحمة الخلق ومحبتهم والعفو عنهم والصغ والحلم  
والدعاء لهم بخير لعل الله تعالى يوفقهم على الايمان بالله عز وجل  
قال رضى الله عنه وبهذا كان صلى الله عليه وسلم يدعو  
لابي بكر الصديق رضى الله عنه والناس اليوم لا يعرفون قيمة  
هذا الداء قلت يعنى انه لما فرضنا المشاهدة مشتملة على سائر  
الاسماء المحسنى وفرضنا صاحبها صلى الله عليه وسلم كالشباب  
السابق للشوب السابق لزم قطعا ان تكون ذاته صلى الله عليه  
وسلم مسقية بجميع انوار الاسماء المحسنى وممدودة باسرارها  
فيكون في ذاته صلى الله عليه وسلم نور الصبر ونور الرحمة ونور  
الحلم ونور العفو ونور المغفرة ونور العلم ونور القدرة ونور  
السمع ونور البصر ونور الكلام وهكذا حتى تاتي على جميع الاسماء  
المحسنى فتكون انوارها في الذات الشريفة على الكمال ثم قال  
الشيخ رضى الله عنه فنلتفت الى غيره من الملائكة والانبياء  
والاولياء فنجدهم قد تفرق فيهم ببعض ما في الذات الشريفة  
مع كون السقى وصل اليهم من الذات الشريفة فالاسرار الموجودة  
في ذواتهم انشقت منه صلى الله عليه وسلم حتى اني سمعته  
رضي الله عنه يقول لولا الدم الذي في الذات والحلم والمروق  
الما من معرفة حقائق الامور لم يتكلم الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام منذ وجد والى ان ظهر نبينا صلى الله عليه وسلم  
الا بامر نبينا صلى الله عليه وسلم فلا تكون اشارتهم الا اليه

ولا تكون دلائلهم الا عليه حتى انهم يصرون لمن تبعهم باخس  
 انما يحرامونه وان مددهم جميعا انما هو منه صلى الله عليه وسلم  
 وانهم في الحقيقة ناسبون عنه لا مستقلون وانهم بمنزلة اولاده  
 وهو صلى الله عليه وسلم بمنزلة الاب لهم حتى يكون المخلوق  
 كلهم فيه سواء ودعوة الجميع اليه صلى الله عليه وسلم واحدة  
 فان هذا هو الكائن في نفس الامر والامر الماضي بتجربتهم  
 وانفصالهم عن هذه الدار يعلمونه يقينا وفي الآخرة يظهر لهم  
 عيانا وعند دخول الجنة يقع الفصل بينهم وبين الجنة حيث  
 تنكشف عنهم وتقبض وتقول لهم لا اعر فكم لستم من نور  
 محمد صلى الله عليه وسلم فيقع الفصل فانهم وان سبقوا  
 عليه فمهممتون من انبياءهم وانبياءهم عليهم الصلاة والسلام  
 ممتدون من النبي صلى الله عليه وسلم فاذا الجميع ممتد منه  
 صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه لولا الدم وما سبق  
 في الارادة الازلية لكان هذا الواقع في دار الدنيا فقلت ولم  
 منع هذا الدم من معرفة الحق فقال رضى الله عنه لانه يجذب  
 الذات الى اصلها الترابي ويميل بها الى الامور الفانية فتشتت  
 للبناء والفرس وكبح الاموال وغير ذلك يميل بها الى ذلك في كل  
 لحظة وهو عين الغفلة والنجاب عنه تعالى ولولا ذلك الدم  
 لم تلتفت الذات الى شيء من هذه الفانية اصلا قلت ولا يخفى  
 ان تجايبته تختلف في كثيفة في حق العوام ضعيفة في حق الاص  
 وتقرّب من الانتقاء في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومنقبة  
 راسا في حق سيد الاولين والاخرين صلى الله عليه وسلم وقد سبق  
 ما يدل على ذلك في الكتاب والله اعلم وسمعتة رضى الله عنه يقول  
 في قوله وانفلقت الانوار ان اول ما خلق الله تعالى نور سيدنا  
 محمد صلى الله عليه وسلم ثم خلق منه القمر والحجج السبعين وما كنّا

ثم خلق اللوح ثم قبل كماله وانفقاده خلق العرش والارواح  
والجنة والبرزخ اما العرش فانه خلقه تعالى من نور وخلق ذلك  
النور من النور المكرم وهو اى النور المكرم نور نبينا ومولانا  
محمد صلى الله عليه وسلم وخلق اى العرش يا قوة عظيمة لا يقا  
قدرها وعظمتها وخلق في وسط هذا ليا قوة جوهرة فصار  
مجموع اليا قوة والجوهرة كيميضة بياضها هو اليا قوة وصفارها هو  
الجوهرة ثم ان الله تعالى امد تلك الجوهرة وسقاها بنوره صلى الله  
عليه وسلم فجعل يخرق اليا قوة ويسقى الجوهرة فسقاها مرة  
ثم مرة ثم مرة الى ان انتهى الى سبع مرات فسالت الجوهرة باذن  
الله تعالى فرجعت ماء ونزلت الى اسفل اليا قوة التي هي العرش  
ثم ان النور المكرم الذي خرق العرش الى الجوهرة التي سالت ماء  
لم يرجع فخلق الله منه ملائكة ثمانية وهم حملة العرش فخلقهم من  
صفائه وخلق من تفرقه الريح وله قوة وجهه عظيم فامرها تعالى  
ان تنزل تحت الماء فسكنت تحته فجعلته ثم جعلت تخدم وجعل  
البرد يقوى في الماء فاراد الماء ان يرجع الى اصله ويحمد فلم تدعه  
الرياح بل جعلت تكسر شقوقه التي تجرد وجعلت تلك الشقوق  
تتغير ويدخلها النمل والنسابة وشقوق تزيد على شقوق ثم  
جعلت تكبر وتتسع وذهبت الى جهات سبع واماكن سبع فخلق  
الله منه الارضين السبع ودخل الماء بينهما والبحر وجعل الضباب  
يتصاعد من الماء لقوة جهد الريح ثم جعل يترام فخلق الله منه  
السموات السبع ثم جعلت الريح تخدم مخدمة عظيمة على عادتها  
اولا واخر فجعلت النار تزيد في الهواء من قوة خرق الريح للماء  
والهواء وكلما زادت تار اخذتها الملائكة وذهبت بها الى محل  
جهنم اليوم فذلك اصل جهنم فالشقوق التي تكونت منها  
الارضون تركوها على حالها والضباب التي تكونت منه السموات



تركوه على حاله ايضا والنار التي زندت في الهراء اخذوها وتلقوها  
الى محل آخر لا نهم لو تركوها لاكلت الشقوف التي منها الارزاق  
السبع والضباب الذي منه السموات السبع بل ذكاهل الماء وتشتت  
بالكلية لقوة جهد النج ثوان الله تعالى خلق ملائكة الارمين  
من نوره صلى الله عليه وسلم وامرهم ان يعبدوه عليها وخلق  
ملائكة السموات من نوره صلى الله عليه وسلم وامرهم ان يعبدوه  
عليها واما الارواح والجنة الامواضع منها فانها ايضا خلقت  
من نور وخلق ذلك النور من نوره صلى الله عليه وسلم واما  
البرزخ فنصفه الاعلى من نوره صلى الله عليه وسلم فخرج من هذا  
ان القلم واللوح ونصف البرزخ والحجب السبعين وجميع ملائكتها  
وجميع ملائكة السموات والارضين كلها خلقت من نوره صلى الله  
عليه وسلم بلا واسطة وان العرش والماء والجنة والارواح خلقت  
من نور خلق من نوره صلى الله عليه وسلم ثم بعد هذا فلهذه  
المخلوقات ايضا سقى من نوره صلى الله عليه وسلم اما القلم فانه  
سقى سبع مرات سقيا عظيما وهو اعظم المخلوقات بحيث انه لو  
كشف نوره لبحر الارض لند كدكت وصارت رميما وكذا الماء  
فانه سقى سبع مرات ولكن ليس كسقى القلم واما الحجب السبعون  
فانها في سقى دائمة واما العرش فانه سقى مرتين مرة في بدء  
خلقه ومرة عند تمام خلقه لتستمسك ذاته وكذا الجنة فانها  
سقيت مرتين مرة في بدء خلقها ومرة بعد تمام خلقها لتستمسك  
ذاتها واما الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا اسائر المؤمنين  
عن الامم الماضية ومن هذه الامة فانهم سقوا ثمان مرات  
الاولى في عالم الارواح حين خلق الله نور الارواح جملة فسقاه  
الثانية تعين جعل يصور منه الارواح فعند تصوير كل روح  
سقاه بنوره صلى الله عليه وسلم الثالثة يوم الست بر بكم

فان كل من اجاب الله تعالى من ارواح المؤمنين والانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام سقى من نوره صلى الله عليه وسلم لكن منهم  
 من سقى كثيرا ومنهم من سقى قليلا فمن هنا وقع التفاوت  
 بين المؤمنين حتى كان منهم اولياء وغيرهم واما ارواح الكفار  
 فانها كرهت شرب ذلك النور وامتنعت منه فلما رأت ما وقع  
 للارواح التي شربت منه من السعادة الابدية والارتقاءات  
 السرمدية ندمت وطلبت سقيا فسقيت من الغلام والماياذ  
 بالله الرابعة عند تصويره في بطن امه وتركيب مفاصله وشق  
 بصره فان ذاته تسقى من النور الكريم لتلين مفاصله وتنفتح  
 اسماعها وابصارها ولولا ذلك ما لانت مفاصلها الخامسة  
 عند خروجه من بطن امه فانه يسقى من النور الكريم ليظهر الاكل  
 من فيه ولولا ذلك ما اكل من فيه ابد السادسة عند التقامه ثدي  
 امه في اول رضعه فانه سقى من النور الكريم ايضا السابعة عند  
 نفخ الروح فيه فانه لولا سقى الذات بالنور الكريم ما دخلت فيها  
 الروح ابا ومع ذلك فلا تدخل فيها الا بكلفة عظيمة وتعب  
 يحصل للملائكة معها ولولا امر الله تعالى لها ومعرفة ما قدر  
 ملك على ادخالها في الذات وسمعته رضى الله عنه مرة اخرى  
 يقول مثل الملائكة الذين يريدون ان يدخلوا الروح في الذات  
 كعبيد صغار الملك يرسلها الى الباشا العظيم ليدخلوه الى السجن  
 فاذا نظرنا الى القلمان للصغار والى الباشا العظيم وجدناهم  
 لا يقدر على معالجة الباشا في امر من الامور واذا نظرنا الى  
 الملك الذي ارسلهم وانه لما كره في الباشا وغيره حكمنا بانه  
 يجب ان يذل لهم الباشا وغيره واذا ارادوا ادخالها في الذات  
 حصل لها كرب عظيم وانزعاجات كثيرة وتجعل ترغيا بصوت  
 عظيم فلا يعلم عاقل بها الا الله تعالى والله اعلم الثامنة عند

تصويره عند البعث فانه يسقى من النور الكريم لتستمسك ذاته  
قال رضى الله عنه فهذا السقى في هذه المرات الثمان اشترك  
فيه الانبياء والمؤمنون من سائر الامة ومن هذه الامة ولكن  
الفرق حاصل فان ما سقى به الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
قدر لا يطيقه غيرهم فلذلك حازوا درجة النبوة والرسالة  
واما غيرهم فكل سقى بقدر طاقتة واما الفرق بين سقى هذه الامة  
الشريفة وبين سقى غيرها من سائر الامة فهو ان هذه الامة  
الشريفة سقيت من النور الكريم بعد ان دخل في الذات الطاهرة  
وهي ذاته صلى الله عليه وسلم فحصل له من الكمال ما لا يكيف  
ولا يطاق لان النور الكريم اخذ سر روحه الطاهرة وسر ذاته  
الطاهرة صلى الله عليه وسلم بخلاف سائر الامة فان النور في سقيها  
انما اخذ سر الروح فقط. فلهذا كان المؤمنون من هذه الامة الشريفة  
كلما وعدوا ولا وسطا وكانت هذه الامة خيرامة اخرجت للناس  
والله الحمد والشكر قال رضى الله عنه وكذا سائر المخلوقات سقيت  
من النور الكريم ولولا النور الكريم الذى فيها ما انتفع احد منها  
بشيء قال رضى الله عنه ولما نزل سيدنا آدم على نبينا وعليه  
الصلاة والسلام الى الارض كانت الاشجار تنساق قط ثمارها  
في اول ظهورها ولما اراد الله تعالى تثميرها سقاها من نوره  
الكريم صلى الله عليه وسلم فمن ذلك اليوم جعلت تثمر ولقد كانت  
قبل ذلك كلها ذكرا تنفتح ثمرتها قط ولولا نوره صلى الله عليه  
وسلم التي في ذوات الكافرين فانها سقيت به عند تصويرها في البطن  
وعند نفع الروح وعند الخروج وعند الرضاع فخرجت اليهم جميعا كلهم  
اكلا ولا تخرج اليهم في الآخرة وتأكلهم حتى يترج منهم ذلك النور  
الذى صلحت به ذواتهم والله اعلم وسمعت رضى الله عنه مرة  
اخرى يقول لما خلق الله تعالى النور المكرم وخلق بعده القلم

والعرش واللوح والبرزخ والجنة ويخلق الملائكة الذين هم سكان  
 العرش والجنة والحجب قال العرش يارب لم خلقتني فقال الله تعالى  
 لا جعلك حجبا تجيب احبابي من انوار الحجب التي فوقك فانهم  
 لا يطيقونها الا اني اخلقهم من تراب ولم يكن في ذلك الوقت اعداء  
 ولا داء هم التي هي جصنر فظن الملائكة ان احبابه الذين يخلقهم  
 تعالى من تراب يخلقهم في الجنة ويسكنهم فيها ويحبهم بالعرش  
 ثم خلق الله تعالى نور الارواح جملة فسقاه من النور المكرم ثم  
 ميزه تعالى قطعا قطعا فصور من كل قطعة روحا من الارواح  
 وسقاهم عند التصوير من النور المكرم ايضا ثم بقيت الارواح  
 على ذلك مدة ومنهم من استحلى ذلك الشراب ومنهم من لم يستحله  
 فلما اراد تعالى ان يميز احبابه من اعدائه وان يخلق لاعدائه دارهم  
 التي هي جصنر جميع الارواح وقال لهم الست بربكم فمن استحلى  
 ذلك النور وكانت منه رقة وحنو عليه اجاب بحجة ورضي  
 ومن لم يستحله اجاب كرها وخوفا فظهر الظلام الذي هو اصل جهنم  
 فجعل الظلام يزيد في كل لحظة وجعل النور ايضا يزيد في كل لحظة  
 ايضا فعند ذلك علموا قدر النور المكرم حيث راوا ومن لم يستحله  
 استوجب الغضب وخلقت جهنم من اجلهم والله اعلم ومجمع  
 رضى الله عنه يقول مرة اخرى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 وان سقوا من نوره لم يشربوه بتمامه بل كل واحد يشرب منه  
 ما يناسبه وكتب له فان النور المكرم ذو الوان كثيرة واحوال  
 عديدة واقسام كثيرة فكل واحد شرب لونا خاصا ونوعا خاصا  
 قال رضى الله عنه فسيدينا عيسى عليه الصلاة والسلام  
 شرب من النور المكرم فحصل له مقام الغربة وهو مقام محمل صاحب  
 على السياحة وعدم القرار في موضع واحد وسيدينا ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام شرب من النور المكرم فحصل له مقام

الرحمة والتواضع ثم المشاهدة الكاملة فتراه اذا تكلم مع احد  
يخاطبه بلين ويكلمه بتواضع عظيم فيظن المتكلم انه يتواضع له  
وهو انما يتواضع لله عز وجل لقوة مشاهدته وسيدنا موسى  
عليه الصلاة والسلام شرب من النور المكرم فحصل له مقام  
مشاهدة الحق سبحانه في نفسه وبخبراته وعطاياه التي لا يقدر  
قدرها وهكذا سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام والملائكة  
الكرام والله اعلم وسمعتته رضى الله عنه يقول انما ظهر الخبير  
لاهل بيروته صلى الله عليه وسلم واهل الخبر هم الملائكة والانبياء  
والاولياء وعامة المؤمنين فقلت وكيف يفرق بينهم فقال رضى الله  
عنه الملائكة ذواتهم من النور وارواحهم من النور والانبياء عليهم  
الصلاة والسلام ذواتهم من تراب وارواحهم من نور وبيت  
الروح والذات نور آخر هو شراب ذواتهم وكذا الاولياء غير ان  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام زادوا عليهم بدرجة النبوة التي  
لا تكيف ولا تطاق واما عوام المؤمنين فلهم ذوات ترابية وارواح  
نورانية ولذواتهم شبه عرق من ذلك النور الذي للاولياء والانبياء  
عليهم الصلاة والسلام فقلت وما نسبة هذه الانوار من نور  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكيف استمدادها منه فخير رضى  
الله عنه مثالا عاميا على عادته نفقنا الله به وقال لمن جوع جماعة  
من القبط مدة حتى اشتاقوا للاكل اشتياقا كثيرا ثم طرح خبزة  
بينهم فجعلوا ياكلون منها اكلًا خثيثا والخبزة لا ينقص منها قلامة  
ظفر فكذا نور صلى الله عليه وسلم تستمد منه العوالم ولا ينقص  
شيئا والحق سبحانه وتعالى يمد بالزيادة دائما ولا ينقص فيه الزيادة  
بان يتسع فراغها بل الزيادة باطنة فيه لا تظهر ابد اكما ان النقص  
لا يظهر فهذا النور المكرم تستمد منه الملائكة والانبياء والاولياء  
والمؤمنون والمدد مختلف كما سبق والله اعلم وسمعتته رضى الله عنه

يقول انوار الشمس والقمر والنجوم مستمدة من نور البرزخ ونور  
البرزخ مستمد من النور المكرم ومن نور الارواح التي فيه ونور  
الارواح مستمد من نوره صلى الله عليه وسلم قال رضى الله  
عنه وانما ظهرت الانوار فيها عند قرب خلق آدم وبعد خلق الارض  
وجبا لها فكانت الملائكة والارواح يعبدون الله تعالى فلم يجأهم  
الا والانوار ظهرت في الشمس والقمر والنجوم ففر الملائكة الذين  
في الارض من نور الشمس الى ظل الليل فجعلت الشمس تسنعه وهم  
يذهبون معه الى ان عادوا الى المكان الذي بدأوا منه وحصل لهم  
هول عظيم وظنوا ان ذلك حدث لامر عظيم فاجتمع ملائكة كل  
ارض في ارضهم وفعلوا ما سبق واما ملائكة السموات والارواح  
التي في البرزخ فانهم لما راوا ملائكة الارض فعلوا ما فعلوا  
معهم الى الارض فاما ارواح بنى آدم فوق قفوا مع ملائكة الارض  
الاولى واجتمع الجميع من ملائكة الارض والسموات والارواح  
على تلك الليلة فلما رجعت الشمس الى موضعها الاول ولم يحدث  
شيء امنوا فجمعوا اكرههم ثم صاروا يفعلون ذلك كل عام فهذا  
سبب ليلة القدر والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول  
في قوله وفيه ارتقت الحقائق ان المراد بالحقائق اسرار الحق تعالى  
التي فرقها في خلقه وهي ثلثمائة وستة وستون سرا ظهرت  
في الحيوانات على ما اراد الحق سبحانه وظهرت في الجمادات كذلك  
وهكذا اسائر المخلوقات قال رضى الله عنه ففي النبات مثلا  
سرمها وهو النفع فهذا النفع حقيقة من حقائق الحق سبحانه  
اي المتعلقة به لان كل حق فهو متعلق به سبحانه كما سيأتي بيانه  
ان شاء الله تعالى ثم هذا النفع ارتقى في النبي صلى الله عليه وسلم  
وبلغ مقام لم يكن لغيره الا ترى النفع السابق في استمداد الملائكة  
كلها من نوره صلى الله عليه وسلم ولما ثبت هذا المخلوق قال رضى

الله عنه وفي الارض مثلاً سر الحجل لما فيها وهو حقيقة من حقائق  
 الحق سبحانه وقد ارتقى في النبي صلى الله عليه وسلم الى حد لا يطاق  
 حتى انه لو جمل ما فيه من الاسرار والمعارف على المخلوقات  
 لتها فتوا ولم يطيقوا ذلك وفي اهل المشاهدة مثلاً سر من الاسرار  
 وهو انهم لا يفقهون عنه تعالى طرفة عين وهذا المعنى ارتقى فيه  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى حد لا يطاق كما سبق في مشاهدته  
 الشريفة وفي الصديقين سر من اسرار الحق سبحانه وهو الصدق  
 وقد ارتقى في النبي صلى الله عليه وسلم الى حد لا يطاق وفي  
 اهل الكشف سر من اسرار الحق سبحانه وهو معرفة الحق على  
 ما هو عليه وقد ارتقى في النبي صلى الله عليه وسلم الى حد لا يبلغ  
 كنهه وبالجمل فارتقاء الحقائق على قدر السقي من انوار الحق  
 سبحانه ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الاصل في الانوار  
 ومنه تفرقت لزمان الحقائق ارتقت فيه على قدر نوره ونوره  
 لا يطيقه احد فارتقاء الحقائق الذي فيه لا يطيقه احد وله  
 اعلم وسميته رضى الله عنه يقول في قوله وتنزلت علوم  
 آدم ان المراد بعلوم آدم ما حصل له من الاسماء التي علمها الشار  
 اليها بقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها والمراد بالاسماء الاسماء  
 العالية لا الاسماء النازلة فان كل مخلوق له اسم عال واسم نازل  
 فالاسم النازل هو الذي يشعر بالسمى في الجملة والاسم العالي  
 هو الذي يشعر باصل المسمى ومن اى شئ هو وبفائدة المسمى  
 ولاى شئ يصلح الفاس من سائر ما يستعمل فيه وكيفية صنعة  
 الحداد له فيعلم من مجرد سماع لفظة هذه العلوم والمعارف  
 المتعلقة بالفاس وهكذا كل مخلوق والمراد بقوله تعالى الاسماء  
 كلها الاسماء التي يطبقها آدم ويحتاج اليها سائر البشر ولهذا  
 تعلق وهو من كل مخلوق تحت المرش الى ما تحت الارض فيدخل



في ذلك الجنة والنار والسموات السبع وما فيهن وما بينهن  
 وما بين السماء والارض وما في الارض من اليرار والقفار  
 والاودية والبحار فكل مخلوق في ذلك ناطق او جامد الا آدم  
 يعرف من اسمه تلك الامور الثلاثة اصله وفادته وكيفية  
 ترتيبه ووضع شكله فيعلم من اسم الجنة من اين خلقت ولاي  
 شيء خلقت وترتيب مراتبها وجميع ما فيها من الحور وعدد من  
 يسكنها بعد البعث ويعلم من لفظ النار مثل ذلك ويعلم من لفظ  
 السماء مثل ذلك ولاي شيء كانت الاولى في محلها والثانية وهكذا  
 في كل سماء ويعلم من لفظ الملائكة من اي شيء خلقوا ولاي شيء  
 خلقوا وكيفية خلقهم وترتيب مراتبهم وبأي شيء استحق هذا  
 الملك هذا المقام واستحق غيره مقاما آخر وهكذا في كل ملك  
 في العرش الى ما تحت الارض فهذه علوم آدم واولاده من الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام والاولياء الكمل رضى الله عنهم اجمعين  
 وانما خص آدم بالذكر لانه اول من علم هذه العلوم ومن علمها  
 من اولاده فانما علمها بعده وليس المراد انه لا يعلمها الا آدم  
 وانما خصصناها بما يحتاج اليه وذريته وما يطبقونه لئلا  
 يلزم من عدم التخصيص الاساطة بمعلومات الله تعالى وانما  
 قال تنزلت اشارة الى الفرق بين علم النبي صلى الله عليه وسلم  
 بهذه العلوم وبين علم آدم وغيره من الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام ربها فانهم اذا توجهوا اليها يحصل لهم شبه مقام  
 عن مشاهدة الحق سبحانه واذا توجهوا نحو مشاهدة الحق  
 سبحانه حصل لهم شبه النور من هذه العلوم ونبيينا صلى  
 الله عليه وسلم لقوته لا يشغله هذا عن هذا فهو اذا توجه  
 نحو الحق سبحانه حصلت له المشاهدة التامة وحصل له مع  
 ذلك مشاهدة هذه العلوم وغيرها مما لا يطابق واذا توجه نحو

هذه العلوم حصلت له مع حصول هذه المشاهدة في الحق سبحانه  
 فلا يجيبه مشاهدة الحق عن مشاهدة الخلق ولا مشاهدة الخلق  
 عن مشاهدة الحق سبحانه فتلك العلوم انما تنزلت ورسخت فيه  
 دون غيره صلى الله عليه وسلم فان غيره تزول عنه اذا توجه  
 نحو الحق سبحانه ولذلك اعجز صلى الله عليه وسلم الخلائق  
 وتضاءلت الفهم فيه اى اضمحلت فلم يفهموه ولم يعرفوه  
 والفهم جمع فهم وهو نور العقل الذى هو الا دراك فلم يدركه  
 منا اى من بنى آدم سابق وهم الانبياء ولا لاحق وهم الاولياء  
 الكل والموجب لذلك هو ان روحه عليه الصلاة والسلام  
 لما كانت كاملة في الكمالات الباطنية فكذلك ذاته صلى الله عليه  
 وسلم كاملة في الكمالات الذاتية فرياض الملكوت اى فاسر  
 العالم العلوى اى فاسر القدر التى فيه وفي خلق كل مخلوق  
 فيه ووضع في موضعه من الملائكة وجميع ما فيه ولم  
 كانت السماء في محلها واللوح المحفوظ في محله بزهر جماله مئة  
 اى رحمتها الله تعالى بنوره صلى الله عليه وسلم وحياض الجبروت  
 بفيض انواره متدفقة اعلم ان العالم العلوى يقال له عالم الملك  
 وعالم الملكوت وعالم الجبروت باعتبارات مختلفة ففالم الملك  
 باعتبار اتفاق اهله اعنى ناطقهم وصامتهم وجامدهم وعاقلم  
 فانهم اتفقوا على نظر واحد والصفات واحد الى معبود واحد  
 وهو الحق سبحانه فهم متفقون على معرفته ومشاهدته  
 وسلب الاختيار عنهم بخلاف اهل الارض من العالم السفلى  
 فمنهم عباد الشمس وعباد قمر وعباد كوكب وعباد صليب  
 وعباد وثن وغير ذلك من ضلالتهم فاختلف نظرهم بخلاف  
 اهل العالم العلوى وبالجمله فكل عالم اتفق اهله على كلمة حق  
 فهو عالم الملك وليس ذلك الا العالم العلوى وعالم الملكوت

باعتبار اختلاف انوار اهلهم وتباين مقاماتهم واحوالهم وعالمهم  
 الجبروت باعتبار الانوار التي تعب عليهم كما يهب علينا ريح الهوى  
 في عالمنا فتهب عليهم تلك الانوار لتسقي بها ذواتهم وارواحهم  
 ومعارفهم وتدوم بها مقاماتهم في الانوار التي تعب عليهم كالحافظة  
 لجميع ما سبق من احوالهم فجعل لتلك الانوار التي اشير اليها بالجبروت  
 حياضا ولما كانت تلك الانوار انما تستمد من نوره صلى الله عليه  
 وسلم قال ان تلك الحياض تدفق من فيض انواره صلى الله  
 عليه وسلم قلت وهذا الذي ذكره الشيخ رضي الله عنه في هذه  
 العوالم الثلاثة حسن وذهب بعضهم الى ان عالم الملك هو  
 المدرك بالحواس وعالم الملكوت هو المدرك بالعقول وعالم الجبروت  
 هو المدرك بالمواهب وقال بعضهم عالم الملك هو الظاهر للجسوس  
 وعالم الملكوت هو الباطن في العقول وعالم الجبروت هو المتوسط  
 بينهما الاخذ بطرف من كل منهما وقال بعضهم الجبروت هو  
 حضرة الاسماء كما ان الملكوت حضرة الصفات من حيث كونها  
 وسائط التصرف بين الاسماء والافعال كاللطف والقدر  
 المتوسطين بين اللطيف والملطوف والقهار والمقهور والله  
 تعالى اعلم وقال رضي الله عنه مرة اخرى في قوله فرياض  
 الملكوت اعلم ان الرياض هنا كمن يقول يحاسب الملكوت والملكوت  
 هو العالم العلوي وقصده هنا هو اللوح المحفوظ مع القلم والبرزخ  
 وما فوق ذلك من العرش لان اللوح المحفوظ مكتوب فيه اسمه  
 صلى الله عليه وسلم واسماء الانبياء والاولياد وعباد الله الصالحين  
 وسائر المؤمنين وحروف اللوح المحفوظ تشطع منها الانوار  
 وتخرج على قدر اختلاف مقامات اصحاب الاسماء المتقدمة  
 عند الله عز وجل فانوار اللوح المتعلقة بحروف الاسماء المتقدمة  
 في غاية الاختلاف وكذلك الانوار الخارجة من القلم مختلفة جدا

كالإختلاف السابق وأما البرزخ فلا يطبق أحدان يخصى الوان  
 الأنوار الخارجة منه وهى أنوار أرواح الأنبياء والأولياء وعباد  
 الله الصالحين وسائر المؤمنين وكذلك أنوار العرش فانها مختلفة  
 السطح فيه على حسب إختلاف منازل سكان الجنة فكل منزل  
 فيها له نور يخصه والعرش يسطح فيه نور كل منزل فانوار  
 مختلفة ولما اختلفت أنوار هذه الأشياء حسن تشبيهها  
 بالرياض المحسوسة المشتملة على أزهار متعددة وأنوار متباينة  
 ولذلك أطلق عليها اسم الرياض فقال رياض الملوك ولما كان  
 نوره صلى الله عليه وسلم فى تلك الأشياء المتقدمة فان اسمه  
 مكتوب فى اللوح المحفوظ ويخرج نوره من اسرار القلم وروحه  
 المشرفة مقام فى البرزخ وله فى الجنة المقام الذى لا مقام فوقه  
 فلزمران نوره صلى الله عليه وسلم موجود مع تلك الأنوار المتقدمة  
 وحيث كان موجودا معها حصل لها بسببه حسن ودهاء ورونى  
 عجيب ونظام غريب واليه اشار بقوله بزهر جماله صلى الله عليه  
 وسلم ولا شئ الا وهو به منوط اى معلق استمداد واستنادا  
 فان الكل مستمد منه صلى الله عليه وسلم ومستند عليه فى الحقيقة  
 اذ لولا الوسطة لذهب كما قيل الموسوط الوسطة هنا نبينا  
 صلى الله عليه وسلم وسماه بالوسطة لوجود الأشياء من اجله  
 صلى الله عليه وسلم وهو وسيلتهم العظمى والمراد بالموسوط ماعده  
 صلى الله عليه وسلم وقوله كما قيل اشارة الى ان هذا امر قد فاله غيره  
 واشار به الى ما اشتهر على السنة الخاص والعام وانه لولا هو صلى  
 الله عليه وسلم ما خلقت الجنة ولا نار ولا سماء ولا ارض ولا زمان  
 ولا مكان ولا ليل ولا نهار ولا غير ذلك صلاة تليق بك اى بقدرك  
 وعظمتك منك اى صادرة منك لا منى اليه اى تنتهى اليه سر  
 الجوامع اى الذى حمل من اسرارك وجمع منها ما لم يجمع غيره فان

المشاهدة كلما اتسعت دائرتها اتسعت علوم صاحبها ولا اعظم  
 من مشاهدته صلى الله عليه وسلم وعندنا يعلم من العرش الى  
 العرش ويطلع على جميع ما فيه ما فوقه احد وهذه العلوم كلها  
 بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم كالف من ستين حزبا التي هي  
 القرآن العزيز والله اعلم واعلم وفقك الله اني لم يمكنني ان اسأله  
 رضى الله عنه كما احب عن قوله فلم يدركه منا سابق الى آخر  
 ما كتبت في شرحه رضى الله عنه لهذه المواضع من هذه الصلاة  
 المباركة بحضور بعض من لا يعتقد الشيخ رضى الله عنه في مجلسنا  
 فلم ينطق لسانه رضى الله عنه كما سبق الاحتذار غير مارة ولو  
 مشى الشيخ رضى الله عنه على ما سمعناه منه في اول الصلاة  
 لسمعنا منه العجب العجيب والله اعلم وسمعته رضى الله عنه  
 يقول فيقول اللهم الحقني بنسبه وحقني بحسبه ان المراد بالنسب  
 ما ثبت في باطنه صلى الله عليه وسلم من المشاهدة التي عجز عنها  
 الخلائق اجمعون والشيخ عبد السلام رضى الله عنه كان قاطبا  
 جامعا ووارثا كاملا صلى الله عليه وسلم حتى سقى من مشاهدته  
 الشريفة قال رضى الله عنه والمراد بالحسب صفاته صلى الله عليه  
 وسلم مثل الرحمة والعلم والحلم وغير ذلك من اخلاقه الزكية  
 الطاهرة المرضية ولما كانت مشاهدته صلى الله عليه وسلم  
 لا يطيقها احد طلب المحقق بها دونه التمتع بها لانه لا يطيقها  
 قال رضى الله عنه واياك ان تظن ان حربة فطر الشيخ توجهت  
 لغير ذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم من كشف وتعرف  
 ولالية بل هي مقصورة على الذات الشريفة وسمعته رضى  
 الله عنه مرة اخرى يقول اللهم الحقني بنسبه اى بالحمد والقوة  
 وحقني بحسبه اى ما حمل عليه صلى الله عليه وسلم وما

تحمله ثم ضرب مثلاً برجل له ابل لا يتخصى وتركها مدة تتناسل  
 وهو في كل ذلك يفصل الثياب الفاسخة واللباسات الزاهية  
 والاحمال الباهرة ونظر فيمن يطبق حمل جميع ما فصل فلم يجد  
 في ابله كلها سوى واحد فجعل الجميع عليه وجله بغير كلفة  
 ولا مشقة والله اعلم ولا سمعته رضى الله عنه يقول في قول  
 الشيخ ابى الحسن الشاذلى رضى الله عنه وليس من الكرم ان لا  
 تحسن الا لمن احسن اليك الى آخره ان هذا الكلام صدر من  
 الشيخ حين مشاهدته رحمة الله الواسعة فلما وقعت هذه  
 المشاهدة لروحه نطقت الذات لضعفها ولم تقهر بالاوب والوجب  
 كمن يعلم حرمة النوح والنديب ويركبه اذا نزل به ما يوجبه  
 علما بالخير ثم لضعف ذاته ومرة اخرى ضرب رضى الله عنه  
 مثلاً برجل اطلع على ملك وحوله جماعة وهو يعطى كل واحد  
 ما لا يتحصى من القناطير فدخل ذلك الرجل وبه من القلق  
 والاضطراب والخوف من عدم العطاء ما اخرجه عن عادته  
 فجعل يقول للملك ان لم تعطينى فلست بكرير والله اعلم وذلك  
 لان هذا الكلام في المذهب الكبير محل اشكال حتى قال الشيخ ابن  
 عباد رضى الله عنه ينبغي ان يسقط اليك من قوله احسن  
 اليك واساء اليك لانه لا يحسن احد الى الله ولا يسيئ اليه  
 بدليل قوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساءتم  
 فلها غير انه لا يقدر واحد يبدل لفظ الشيخ لانه ينظر بنور الولاية  
 ما لا ينظر غيره وقال ايضا كثيرا ما راينا في النسخ العجيبة مكتوباً  
 على هذا الفصل من كان له مع الله بسط حال وادلال فليانتم  
 بهذه الكلمات ومن ليس كذلك فليجتأ وزها الى ما بعدها من  
 قوله ربنا ظلمنا انفسنا انتهى وقال البرزلى رايت في بعض النسخ  
 على هذا الموضع وهي التي اخذناها عن شيخنا ابى الحسن الطبري

عن الشيخ ابي الفرائد ما مضى عن الشيخ ابي الحسن يسلم لهذا  
 الشيخ في هذا الموضع ولا يقاس عليه اهـ والله اعلم وسالته  
 رضى الله عنه عن معنى قول ابن الفارض رضى الله عنه \*  
 شربنا على ذكر الحبيب مدامة \* سكرنا بها من قبل ان يخلق الكرم  
 فقال رضى الله عنه هذه اشارة الى شئ في عالم الارواح والمراد  
 بالحبيب نبينا صلى الله عليه وسلم فذكره في ذلك العالم سبب  
 في حصول المشاهدة التامة فتنتقل الروح بسبب هذه المشاهدة  
 من حالة كانت عليها الى حالة تحصل لها وتبدل في هذه الحالة  
 عوائدها وجميع معارفها فتحصل لها قوة عظيمة على خرق الانوار  
 وقطع الاغيار وتنقطع عن الحالة الاولى حتى كأنها لا تعرفها  
 اصلا فحسن لذلك تشبيه هذه المشاهدة بالمدامة لثلاثة  
 امور الاول ان المدامة سبب في الانتقال من حالة الى حالة  
 وكذلك هذه المشاهدة الثانية ان المدامة سبب في الانقطاع  
 عن الحالة الاولى وكذلك هذه المشاهدة الثالثة ان المدامة  
 سبب في الشيعة والجرأة والاقدام لان المدامة اذا طلعت  
 في راس شانها يستحق في عينه كل احد وكذلك هذه  
 المشاهدة سبب في اقدام صاحبها على جميع الانوار وخرقه  
 لها وطرحه لجميع الاغيار فهذا معنى قوله شربنا على ذكر الحبيب  
 مدامة اي جرينا بالمشاهدة في الحق سبحانه على ذكر حبيبه  
 صلى الله عليه وسلم وقوله سكرنا بها اي انقطع عنا بها عن  
 غيره تعالى وتعلقنا به وحده وقوله من قبل ان يخلق الكرم  
 يعني لان ذلك في عالم الارواح والكرم انما خلق في عالم  
 الاشباح ثم ان هذه المشاهدة التي سقيت بها الروح بسبب  
 ذكر الحبيب صلى الله عليه وسلم بقيت فيها الى ان دخلت  
 في الذات فحصلت لها الغفلة بسبب انقطاع الذات في شهوداتها



فلما جعل الشخص يذكر الحبيب ويسمع من يذكره جعلت  
 المشاهدة التي في الروح تنزل في الذات وتخل فيها شيئا  
 فشيئا الى ان تحصل للذات الامور الثلاثة التي حصلت  
 للروح فتنتقل من حالة الى حالة وتنتقل عن الحالة الاولى  
 وتنقطع الاغيار وتتعلق بالواحد القهار سبحانه لا اله الا  
 هو والله اعلم وسمي الله رضى الله عنه يقول اني لم ازل اتعجب  
 من الولي الذي يقول انه يملأ الكون وذلك لانه للكون بابا منه  
 يقع الدخول اليه وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولا يطبق مخلوق  
 من المخلوقات ان يحمل نوره صلى الله عليه وسلم ومن عجز عن  
 الباب فكيف يطبق غيره اللهم الا ان يكون دخل من باب  
 يعني فيكون فتحه شيطانيا ظاهريا وهذا لا يملأ بيته فضلا  
 عن داره فضلا عن شيء آخر قال رضى الله عنه واعلم ان  
 انوار المكونات كلها من عرش وعرش وسموات وارضين  
 وجنات وحجب وما فوقها وما تحتها اذا اجتمعت كلها وجدت  
 بعضا من نور النبي صلى الله عليه وسلم وان مجموع نوره  
 صلى الله عليه وسلم لو وضع على العرش لذاب ولو وضع  
 على الحبيب السبعين التي فوق العرش لتهافتت ولو جمعت  
 المخلوقات كلها ووضع عليها ذلك النور العظيم لتهافتت وقطعت  
 واذا كان هذا شان نوره صلى الله عليه وسلم فكيف يقول  
 من يقول انه يملأ الكون قايين تكون ذاته اذا ملئت المدينة  
 المشرفة وقربت من القبر الشريف امر كيف تكون اذا انصاعدت  
 نحو البرزخ وقربت من الموضع الذي فيه النور العظيم القائم  
 بالروح الشريفة اذا تكون ذاته حاملة له والمخلوقات يحملها  
 عاجزة عنه ام يتخطى ذلك الموضع فلم يملأ الكون والعرش

ان الموضع المذكور اخذ من القبر الشريف الى قبة البرنج تحت  
 المهرش ولعله اراد بالكون ما بين السماء والارض ما عدا موضع  
 البرنج الذي فيه النور المظهر فقلت ولعله انه يراة من حيث  
 النور اي يملأه بنوره لا بذاته كالشمس التي سقطت على السموات  
 والارض فقال رضي الله عنه وعما رآه الا انه يماز بنوره ولا  
 يريد انه يملأ بذاته ولكن اين نوره من نور المصطفى صلى الله عليه  
 وسائر فان ذلك النور من النور المكرم بمنزلة الفتيلة في وسط النهار  
 رفعت الظهيرة وهل يصح ان يقال ان تلك الفتيلة كسفت بنور  
 الشمس فقلت ونور الشمس من النور المكرم بمنزلة الفتيلة فما  
 باله ما الا كون فقال رضي الله عنه لم يملأ الا كون بمعنى ان  
 النور المكرم ذهب بسببه واضمحلت فكيف ونور الشمس انما هو  
 من نور ارواح المؤمنين الذي هو من نوره صلى الله عليه وسلم  
 وانما سبب ذلك انا جئنا من مشاهدة النور المكرم كما جئنا من  
 مشاهدة انوار الاولياء فلم تكشف الحجاب لكافة الانوار من النور  
 المكرم بمنزلة الفتائل وسط النهار ولم يظهر للشمس ولا لغيرها  
 نورا الا كما يظهر للفتائل وسط النهار قال رضي الله عنه ولقد  
 جهدت غاية الجهد من صلاة الصبح الى الظهر وانا انظر هل اقدر  
 على حمل الباب فما قدرت عليها وقد جددتها بقوة علي ويا الله الموفق  
 وسالته رضي الله عنه عن حكاية الرجل الذي نزل الى البحر ثم  
 خرج بعد ساعة فقال له صاحبه الذي كان يمشي معه انك ابرأت  
 على حق فقلت من فوات الجمعة فقال اه اني جئت من مصر ولما  
 فيها كذا وكذا شهرا وقد تزوجت وولدي فيها فقلت كيف يمكن  
 هذا والساعة التي مرت عليهما واحدة فكيف تكون علي هذا  
 ساعة وعلى الآخر عدة شهور فان الشمس التي في الافق تكون  
 بها الساعة والشهر واحدة فان كانت علي الذي غطس في البحر

عدة شهور فكيف تكون على اهل مصر فان كانت عدة شهرين حتى  
 تزوج فيها وولد له لزم الحال فان اهل مصر واهل دجلة التي هي  
 البحر السابق لا يمكن اختلاف مشارق الشمس ومعاربها بالنسبة  
 اليهما اختلاف فايبلغ هذا القدر ابدا وان كانت على اهل مصر ساعة  
 فكيف ساع له ان يتزوج فيها ويولد له فيها هذا من اشكل ما بلغنا  
 من كرامات الاولياء وليس طي الزمان كطي المكان فان طي الزمان  
 يلزم فيه المجدور السابق وطي المكان يحض كرامة لا يحذور فيه  
 والحكاية المذكورة ذكرها غير واحد وربما احتج لها بعضهم بطول  
 يوم القيامة فان مقدارة خمسون الف سنة وهو على المؤتمن  
 كساعة وكركعتي الفجر ولا دليل فيه لان طول القيامة قد قيل  
 انه طول شدة لا طول مدة واكثر ظني ان عليه اقتصر ابن حجر  
 في الفتح والله اعلم فقال رضى الله عنه ان الله تعالى لا يعجزه  
 شيء فهو يقدر على ان يجعل لصاحب الحكاية زمانا آخر وقوما  
 آخرين في حال كونه في البحر ويحجبه عن مشاهدة البحر وهو فيه  
 كما يحجب تعالى من شاء عن مشاهدة الملك وهو معه دائما  
 واذا حجبه عن البحر واشهده ذلك الزمان واولئك القوم ويمثلهم  
 تعالى بما شاء باهل مصر او بغيرهم حتى يحصل المراد من الحكاية  
 ثم يذهب تعالى ذلك الزمان واولئك القوم وانما يفعل تعالى  
 هذا ويخوه لشيء وقع لصاحب الحكاية فقلت صدقتم رضى الله  
 عنكم كذلك قالوا انه كان ينكر بعض ما يقع للاولياء مع كثرة خدعة  
 لهم قال رضى الله عنه وقد رايت انا ما هو اعزب من هذه وهو  
 اني رايت شخصا عند الصفي وهو لم يتزوج بعد فلما كان عند  
 الظهر رجعت الى الموضع وجدت الشخص قد مات ووجدت ابنه  
 قد قام مقامه في صنفته والابن قد بلغ قابوه لم يتزوج عند  
 الصفي ثم تزوج بعدها وولد له وبلغ ولده قبل الظهر فقلت هو ولد

من الجن امر من الانس فقال رضى الله عنه ليسوا من الجن ولا  
 من الانس والله عوالم لا تحصى وما يعلم جنود ربك الا هو قال  
 رضى الله عنه وقد وقع لى عام احد عشر بعد موت اى ما يستقر  
 وذلك ان ادى تزوج امرأة اخرى واستجور امة له فجات الامة  
 فضربتنى فقلت اى هم اقايبه هم الامة ام هم المرأة فتكدت  
 وتغيرت ثم جرت فى سنة فرايت جميع ما يقع لى الى انصر امر اجدلى  
 فرايت من التقي معه من الاشياخ ورايت المرأة التى اتزوجها  
 ومضى المدة الى ولادة ولدى عمر وذهبت له وسبعت ثم رايت  
 جميع ما يقع لى بعد ولادة عمر الى ولادة ولدى ادريس وذهبت  
 له وسبعت ثم جميع ما يقع لى بعده الى ولادة ابنتى فاطمة ورايت  
 الفتح الذى وقع لى بعد ولادتها وجميع ما ادركته لا يعيب عنى  
 شئ منه ومن جميع ما وقع ويقع لى فى عمرى وهذا كله فى سريرة  
 ولست بناظم حتى يكون رؤيا منا فقلت وهذه رؤيا حصلت  
 بالروح كما سمعته رضى الله عنه يقول مرة اخرى ان الجنين اذا  
 سقط من بطن امه يراه العارف الكامل فى تلك الحالة على الحالة  
 التى يبلغ اليها عمره وينتهى اليها اجله ويرى فيه جميع ما يدركه  
 من خيرا وشر حتى اذا شاهدته مشاهدة العارف ونسخ جميع  
 ما شاهدته وطرح النسخة عنده وجعل يقابلها مع ما يظهر  
 فى الذات ويشاهد فيها كل ساعة ولحظة وجدها لا يتنلها  
 ابدا فى شئ من الاشياء والله اعلم وسمعت رضى الله عنه  
 يقول فيما يقرب من خلق اولئك القوم فى نظر ذلك الرجل ان  
 بعض العارفين من موضع فتمنى ان تكون فيه مدينة يعبد فيها  
 الله عز وجل فامر الله الملائكة فترلوا فى صورة بنى آدم وقال  
 للمدينة كوفى فكانت من العارف بالموضع مرة اخرى فوسد  
 المدينة واهلها يعبدون الله تعالى فحمد الله واشنى عليه بما

هو اهله فبقيت المدينة واهلها يعبدون الله فيها الى ان  
 مات ذلك العارف فرجع كل شيء الى اصله فاللادئكة الى مراكزهم  
 والمدينة رجعت الى العدم المحض حتى ان من مر عليها بعد  
 وفاة ذلك العارف بساعة يقول ما كانت هناك عمارة قط  
 وبهذا سمعته يجيب عن كلام حكى له عن الحاتمي رضي الله  
 عنه لم يتحققه الا الآن لان غيري حكاه له فسمعته والله اعلم  
 يقول ان الحاتمي قال في بعض مشاهداته انه رأى الجنة  
 في كذا يعني في غير موضعها فاجابه رضي الله عنه وانا اسمع  
 فان العارف لا اشرف عنده في الامكنة ولا في الازمنة من  
 المكان الذي تحصل له فيه تلك المشاهدة فيثبته تعالى على  
 تلك المشاهدة بان يخلق تعالى جنة في جهة ذلك العارف  
 فيظن انه رأى الجنة في غير موضعها وانما هو شيء آخر خلق  
 له اثابة فكاد الذي حكى له كلام ابن العربي يطير فرحاً حين  
 سمع هذا الجواب والله اعلم وسمعته رضي الله عنه يقول  
 في تحقيق خلق اولئك القوم في نظر ذلك الرجل فقال لي انظر  
 الى هذا الهواء الذي بيني وبينك فقلت له قد نظرت فاشار الى  
 سطرح اصبح منه وقال ان الله تعالى يا امر هذا المقدار ان يتسع حتى  
 يكون مثل هذا الهواء الذي بيني وبينك ثم يجعل تعالى فيه الواسا  
 عديدة اصفر واخضر واسود ويحبب الهواء الاول عن هذا  
 الهواء الثاني وعن جميع ما فيه ثم ياخذ جزءا من الهواء الاول ويجعله  
 من الهواء الاول ويدخله في هذا الهواء الثاني ويريه الهباء والالوان  
 التي فيه ثم يرد ذلك الجزء الى الهواء الاول ويذهب الهواء الثاني  
 بجميع ما فيه قال رضي الله عنه اوليس ربنا عز وجل بقادر على  
 هذا واكثر منه فقلت بلى انه على كل شيء قدير والله اعلم وسألت  
 رضي الله عنه عن كلام صاحب الاحياء في كتاب التفكير حيث قال

ان سيدنا جبريل اعلم من سيد الاولين والاخرين صلى الله عليه  
 وسلم فقال لي رضى الله عنه لو عاش سيدنا جبريل مائة الف  
 عام الى مائة الف عام الى ما لا نهاية له ما ادرك ربعا من معرفة  
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا من علمه بربه تعالى وكيف يمكن  
 ان يكون سيدنا جبريل اعلم وهو انما خلق من نور النبي صلى الله  
 عليه وسلم فهو وجميع الملائكة بمحض نوره صلى الله عليه وسلم  
 وجميعهم وجميع المخلوقات يستمدون المعرفة منه صلى الله عليه  
 وسلم وقد كان الحبيب صلى الله عليه وسلم مع حبيبيه عز وجل  
 حيث لا يجبريل ولا غيره واستمد صلى الله عليه وسلم من ربه  
 تعالى اذ ذاك ما يليق بمطية الكريم وجلاله وعظمته مع  
 حبيبيه صلى الله عليه وسلم ثم بعد ذلك بمدة مديدة جعل تعالى  
 يخلق من نور الكريم جبريل وغيره من الملائكة عليهم الصلاة  
 والسلام قال رضى الله عنه وجبريل وجميع الملائكة وجميع  
 الاولياء ارباب الفتح وحق الحق يعرفون ان سيدنا جبريل  
 عليه السلام حصلت له مقامات في المعرفة وغيرها ببركة صحبته  
 للنبي صلى الله عليه وسلم بحيث لو عاش سيدنا جبريل عليه  
 السلام طوي عمره ولم يصحب سيد الوجود صلى الله عليه وسلم  
 وسعى في تحصيلها وبذل المجهود والطاقة ما حصل له مقام  
 واحد منها فالنفع الذي حصل له من النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يعرفه الا هو ومن فتح الله عليه قال رضى الله عنه وسيدنا  
 جبريل انما خلق لخدمة النبي صلى الله عليه وسلم وليكون من  
 جملة حفلة ذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم وونيسة له  
 اذ هو صلى الله عليه وسلم سر الله من هذا الوجود وجميع الوجودات  
 تستمد منه فيحتاج الى مشاهدتها وذاته الشريفة خلقت من  
 تراب كذوات بني آدم فهي لا تالف الا ما يشاكلها فاذا شهد ما لا

يشاكله اسمه جبريل ثم ذكر لنا رضى الله عنه ان صور الملائكة  
 تتلخ هذه الذات وتدهش منها لكونها على صورة لا تعرف مع  
 كثرة الايدي والارجل والروس والوجوه وكونها على سعة  
 عظيمة بحيث تماثل ما بين الخافقين قال رضى الله عنه ولا يعلم  
 ذلك الا من فتح عليه فكان سيدنا جبريل ونبيسة للذات الترابية  
 الشريفة في امثال هذه الامور واما رويته الشريفة صلى الله  
 عليه وسلم فانها لا تقاب شيئا من هذه الصور ولا من غيرها  
 لانها عارفة بالجميع فقلت ولم كانت الروح الشريفة لا تنكح  
 في الونيصة فقال رضى الله عنه لان الذات لا تشاهد ها  
 منفصلة عنها والوحدة لله تعالى وحده لا يطبق الدوام  
 عليها الا ذاته تعالى ومن عداه شفع يحب الشفع ويميل اليه  
 قال رضى الله عنه وسيدنا جبريل انما كان ونبيسة فيما تطيقه  
 ذاته ويعرفه ما هو تحت سدرة المنتهى اماما هو فوق ذلك  
 من الحجب السبعين والملائكة الذين فيها فانه لم يكن ونبيسة في  
 ذلك لانه اى سيدنا جبريل عليه السلام لا يطبق مشاهدة  
 ما فوق سدرة المنتهى لقوة الافوار ولهذا ذهب صلى الله عليه  
 وسلم في قطع تلك الحجب وحده ولم يذهب معه جبريل عليه  
 السلام وطلب منه الذهاب معه فقال لا اطيعه وانما تطيقه  
 انت الذى قوالك الله عليه وتكلمت معه في امر الوحي وكيفية  
 تلقي النبي صلى الله عليه وسلم وهل يتلقاه بواسطة جبريل كما  
 هو ظاهر كثير من الآتى اولا فاق فيه بكلام لا تطيقه العقول  
 فلا ينبغي كتبه والله اعلم وسألته رضى الله عنه عن سبب  
 تكبير المريد سبعا في الركعة الاولى وستا في الركعة الثانية وذكرت  
 له بعض ما قاله الفقهاء في ذلك فقال رضى الله عنه مسرعا  
 سببه ان التكبير الاولى يشاهد فيها العبد المكبر ولا سيما سيد



الوجود صلى الله عليه وسلم المكونات التي في الارض الاولى  
 والتي في السماء الاولى ويشاهد المكون سبعمائة والتكبير الثالثة  
 يشاهد فيها المكونات التي في الارض الثانية والتي في السماء  
 الثانية ويشاهد المكون سبعمائة لانها افعاله تبارك وتعالى  
 والتكبير الثالثة يشاهد فيها المكونات التي في الارض الثالثة  
 والتي في السماء الثالثة ويشاهد المكون سبعمائة لانها افعاله  
 تبارك وتعالى والتكبير الرابعة يشاهد فيها المكونات التي  
 في الارض الرابعة والتي في السماء الرابعة ويشاهد المكون سبعمائة  
 لانها افعاله تبارك وتعالى والتكبير الخامسة يشاهد فيها المكونات  
 التي في الارض الخامسة والتي في السماء الخامسة ويشاهد المكون  
 سبعمائة لانها افعاله تبارك وتعالى والتكبير السادسة يشاهد  
 فيها المكونات التي في الارض السادسة والتي في السماء السادسة  
 ويشاهد المكون سبعمائة لانها افعاله تبارك وتعالى والتكبير  
 السابعة يشاهد فيها المكونات التي في الارض السابعة والتي  
 في السماء السابعة ويشاهد المكون سبعمائة لانها افعاله تبارك  
 وتعالى هذا في الركعة الاولى واما الركعة الثانية فان التكبير الاولى  
 منها يشاهد فيها ما خلق في اليوم الاول وهو يوم الاحد ويشاهد  
 المكون سبعمائة والتكبير الثانية يشاهد فيها ما خلق في اليوم  
 الثاني وهو يوم الاثنين ويشاهد المكون سبعمائة والتكبير الثالثة  
 يشاهد فيها ما خلق في اليوم الثالث وهو يوم الثلاثاء ويشاهد  
 المكون سبعمائة والتكبير الرابعة يشاهد فيها ما خلق في اليوم  
 الرابع وهو يوم الاربعاء ويشاهد المكون سبعمائة والتكبير  
 الخامسة يشاهد فيها ما خلق في اليوم الخامس وهو يوم الخميس  
 ويشاهد المكون سبعمائة والتكبير السادسة يشاهد فيها  
 ما خلق في اليوم السادس وهو يوم الجمعة ويشاهد المكون

سبحانه فقلت وهذه المخلوقات في هذه الايام الستة هي التي  
 في السموات السبع وفي الارضين السبع فقال رضى الله عنه  
 يشاهد عند رؤيته الى الايام اصول المخلوقات التي كانت  
 في بدء الخلق واما عند نظره الى السموات والارضين فيشاهد  
 المخلوقات الموجدات على ظهرهما فقلت فتكبير العبد سبها  
 وستاشرع في حق كل مكلف واين كل مكلف من هذه المشاهدة  
 فقال رضى الله عنه من فتح الله عليه فلا كلام فيه ومن لم يفتح  
 عليه فينبغي له ان يستعمل هذه المشاهدة ويستحضرها ولو  
 على سبيل الاجمال والله تعالى جواد كريم فاذا استحضر العبد  
 ما ذكرت في هذا العيد وفي العيد الذي بعده وهكذا افرج بربه  
 ودام على ذلك فان الله تعالى لا يخفيه ولا يخرج روحه من  
 جسمه حتى يرى تعالى هذه المشاهدة ات تفصيلا ان الله على  
 كل شيء قدير والبعد والا تقطاع انما حصل من ناحية العبد لا من  
 ناحية الرب سبحانه والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا وان  
 الله لم يخشنا من المشركين فقلت فسر التكبير ثلاثا اربعين عشرة فريضة  
 من فريضة يوم النحر فقال رضى الله عنه التكبير الاول يستحضر  
 فيها ويشاهد تصوير الذات لطيفة ثم علقة ثم مضغة والتكبير  
 الثانية يستحضر فيها ويشاهد تمام التصوير وكماله وحسن  
 خاتمه وفتح الروح فيه وصيرورته خلقا آخر فتبارك الله  
 احسن المصورين والتكبير الثالثة يستحضر فيها ويشاهد  
 فساد الصورة ووجوهها ترايا حين تكون في القبر فان هذه  
 الامور الثلاثة من عجائب قدرته تبارك وتعالى ومن غرائب  
 ما ابدعه في مصنوعاته سبحانه لا اله الا هو وهذا التكبير  
 لا يخفى عند الصوفية بما ذكره الفقهاء بل يستعملونه دبر كل  
 صلاة ولكن قبل السلام منها قال رضى الله عنه والمفتوح عليه

يشاهد هذه الاحوال عيانا ويراهما جهازا فيشاهد من بامر قدرته  
تعالى ما لا يكيف وكمر من عجائب الله تعالى في مخلوقاته فاذا حصل  
المفتوح عليه ما اوجب تغييره او قبضه او نحو ذلك نظر اليها  
فيحصل له من التوحيد والاعتبار ويحس ما نزل به ما لا يكيف فغير  
المفتوح عليه يدفعه بالرؤية والعيان قال رضى الله عنه وعلى  
وجه الارض عجائب لو شاهدتها ارباب الادلة والبراهين المتبحرون  
الى دليل من تلك العجائب ما اذا شاهدوا العبد علم بوحدة الله  
تعالى من غير دليل تكفيه مشاهدة ذلك الامر ومنها ما اذا شاهد  
العبد علم بوجود جهنم ولا يحتاج الى دليل الى غير ذلك من عجائب  
مخلوقات ربنا سبحانه وتعالى والله اعلم وصلى الله رضى الله  
عنه عن قول ابى يزيد البسطامي رضى الله عنه خضنا بحورا  
وقفت الانبياء بسواحلها فقال رضى الله عنه النبوة خطر  
جسيم وقد رها عظيم وصاحبها كثر ذو مقام رفيع وجناب  
منيع لا يبلغ احد مقداره ولا يشق سائر غباره ففيها ان يصل  
الولى الى رحالها وشتان ما بينه وبين رحالها ولكنه قد علم  
ان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم هو سيد الانبياء وامام  
المرسلين وخيرة خلق الله اجمعين وقد يعبر صلى الله عليه وسلم  
بعض اثوابه لبعض الكاملين من اهله الشريفة فيحصل له  
ما قال ابو يزيد البسطامي وذلك في الحقيقة منسوب الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فهو الخائن لتلك البحور والمقدم على سائر  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال رضى الله عنه وقد غلط  
من الاولياء من اهل الفتن فظن ان الولى العارف الكبير قد يبلغ  
مقام النبي في المعرفة وان كان في الدرجة لا يصله قال رضى  
الله عنه وهذا الذى ظنوه غلط مخالف لما فى نفس الامر والصواب  
ان الولى ولو بلغ في المعرفة ما يبلغ لا يصل الى ما ذكره ولا يقرب

منه اصلا والله اعلم وسألته رضى الله عنه عما نسب لحنجة  
 الاسلام الى حامد الغزالي رضى الله عنه من قوله ليس في  
 الامكان ابداع مما كان فقال رضى الله عنه القدرة الالهية  
 لا تتحصر والرب سبحانه وتعالى لا يعجزه شيء قلت وهذا  
 الكلام في غاية الاتقان والعرفان وقد استخرجت الله تعالى  
 غير مرة في ان اكتب شيئا في هذه المسألة محبة في الخير ونصيحة  
 للغير فانهما عقيدة ومع ذلك فانهما من الضروريات ولكنه  
 لما كثرت فيها القيل والقال واختلفت فيها اجوبة الرجال كادت  
 تلتحق بسبب ذلك بادق النظريات فنقول مستعينا بالله  
 ومعتصما بحوله وقوته قال الله تعالى في كتابه العزيز الذي  
 لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه عسى ربه ان  
 تطلقن ان يبده ازا واجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات  
 تاتيات عابدات ساجدات ثيبات وابكارا وقال الله تعالى  
 يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تنقلبوا  
 اعما لكم الى قوله عز وجل وان تقولوا يستبدل قوما غيركم ثم  
 لا يكونوا امثالكم وقال تعالى فلا اقسم برب المشارق والمغارب  
 انا القادرون على ان تبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين وقال  
 تعالى وربك الغنى ذو الرحمة ان يشاء يذهبكم ويستخلف  
 من بعدكم ما يشاء كما انشأكم من ذرية قوم آخرين وقال  
 تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى وقال تعالى قل لله  
 الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين وقال تعالى ولو شئنا  
 لبعثنا في كل قرية نذيرا وقال تعالى ان نشأ نزل عليهم من  
 السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين وقال تعالى ولو  
 شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وقال تعالى  
 يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ان

يشأيد هبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وقال  
 تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها وقال تعالى يخلق الله  
 ما يشاء ان الله على كل شيء قدير وقال تعالى ويخلق ما لا تعلمون  
 وفي الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم  
 في مرضه انشؤني اكتب لي كتابا لا تضلوا بعده فقال عمر  
 حسينا كتاب الله وقال ابن عباس ان الرزية كل الرزية  
 ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب  
 لهم كتابا وفي الحديث الصحيح ايضا انه صلى الله عليه وسلم  
 خرج ليبرهم ليلة القدر فتلاحى رجلا ن فرفعت وهذان  
 الحديثان في صحيح البخاري وقال الحافظ السيوطي في الباهر  
 في حكم النبي صلى الله عليه وسلم بالباطن والظاهر الحديث  
 الرابع قال ابو بكر بن ابي شيبة في مسنده حدثنا زيد بن الحباب  
 حدثنا موسى بن عبيدة حدثنا هود بن عطاء الله اليماني عن  
 انس قال كان فينا شاب ذو عبادة وزهد واجتهاد فسميانه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فلم يعرفه ووصفتهاه بصفته فلم يعرفه  
 فبينما نحن كذلك اذا قبل فقلنا يا رسول الله هو هذا فقال اف  
 لا ترى على وجهه سقعة من الشيطان فجا فسلم فقال له رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اجعلت في نفسك ان ليس في القوم  
 خير منك فقال اللهم نعم ثم ولى فدخل المسجد فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من يقتل الرجل فقال ابو بكر انا فدخل فاذا  
 هو قاتر يصلى فقال ابو بكر كيف اقتل رجلا وهو يصلى وقد نهانا  
 النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المصلين فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من يقتل الرجل فقال عمر انا يا رسول الله فدخل المسجد  
 فاذا هو ساجد فقال مثل ابي بكر وزاد لارجع من هو  
 خير مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر فذكر له

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقتل الرجل فقال علي  
 انا فقال انت تقتله ان وجدته فدخل المسجد فوجده قد خرج فقال  
 اما والله لو قتلتك لكان اولهم وآخرهم ولما اختلف في امتي اثنان  
 اخرجه ابو يعلى في مسنده عن طريق عن موسى بن موسى وشيخه  
 فيهما اين ولكن للمحدث طريقا تقتضي ثبوته طريقا عن انس  
 قال ابو يعلى في مسنده حدثنا ابو خيثمة حدثنا عمر بن يوسف  
 حدثنا عمرة هو ابن عمار عن يزيد الرقاشي حدثني انس قال كان  
 رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو معنا فاذا رجع  
 وسقط عن راحلته عمد الى المسجد فجعل يصلي فيه فيطيل الصلاة  
 حتى جعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له فضلا  
 عليهم في يومنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في اصحابه  
 فقال له بعض اصحابه يا نبي الله هذا ذلك الرجل فاما ارسل اليه  
 واما جاءه هو من قبل نفسه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مقبل قال والذي نفسي بيده ان بين عيني لسفعة من الشيطان  
 فلما وقف على المجلس فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اقلت  
 حين وقفت على المجلس في نفسك ليس في القوم خير مني قال نعم  
 ثم انصرف فاتي ناحية من المسجد فخط خطا برجله ثم صاف كعبه  
 ثم قام يصلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم يقوم الى  
 هذا يقتله فقام ابو بكر فقال اقلت الرجل قال وجدته يصلي فعبته  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم يقوم الى هذا يقتله  
 فقال عمر انا فاخذ السيف فوجده قائما يصلي فرجع فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لعمر اقلت الرجل فقال يا نبي الله وجدته  
 قائما يصلي فعبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم يقوم  
 الى هذا يقتله فقال علي انا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انت له ان ادركته فذهب علي فلم يجده فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان هذا اول فرق خرج من امتي لوقتلته ما اختلفت  
 في امتي اثنان ان بنى اسرائيل تفرقوا على احدى وسبعين فرقة  
 وان هذه الامة ستفترق على اثنين وسبعين فرقة كلها في النار  
 الا فرقة واحدة قلنا يا نبي الله من تلك الفرقة قال الجماعة طريق  
 ثالث عن الرقاشي عن انس قال البهيقي في دلائل النبوة اخبرنا  
 عبد الله المحافظ وابو سعيد محمد بن موسى بن الفضل قال احداثا  
 ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا  
 بشر بن بكر عن الاوزاعي قال حدثني الرقاشي عن انس بن مالك  
 قال ذكروا رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا قوته  
 في الجهاد واجتهاده في العبادة فاذا هم بالرجل مقبل قالوا هذا الذي  
 كنا نذكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده  
 اني لارعى في وجهه سيفعة من الشيطان ثم اقبل فسلم عليهم  
 فقال رسول الله هل حدثتكم نفسك بان ليس في القوم خير منك  
 قال نعم ثم ذهب فاخبط مسجدا وصف قدميه يصلي قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من يقوم اليه فيقتله فقال ابو بكر انا  
 فانطلق اليه فوجده قائما يصلي فقال يا رسول الله وجدته قائما  
 يصلي فحبسته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم يقوم اليه  
 فيقتله فقال عمر انا فقام فصنع كما صنع ابو بكر فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ايكم يقوم اليه فيقتله فقال علي انا فقال انت ان  
 ادركته فذهب فوجده قد انصرف فرجع الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال هذا اول فرق خرج من امتي لوقتلته ما اختلف  
 اثنان بعده من امتي ثم قال ان بنى اسرائيل افرقت على احدى  
 وسبعين فرقة وان امتي ستفترق على اثنين وسبعين فرقة كلها  
 في النار الا فرقة واحدة قال يزيد الرقاشي هي الجماعة طريق رابع  
 عن انس قال ابو يعلى في مسنده حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابو



معشر من يعقوب بن زيد بن طلحة عن زيد بن اسلم عن انس بن مالك قال ذكر رجل للنبي صلى الله عليه وسلم له نكابة في العبد واجتهاد قال لا اعرفه فقالوا بلى نعتة كذا وكذا فقال لا اعرفه فبينما نحن كذلك اذ طلع الرجل فقالوا هو هذا يا رسول الله قال ما كنت اعرف هذا هو اول فرق رايته في امتي ان فيه لسفعة من الشيطان فلما دنا الرجل سلم فردوا عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدك بالله هل حدثت نفسك حين طلعت علينا ان ليس في القوم احدا افضل منك قال اللهم نعم فدخل المسجد فصلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر قم فاقتله فدخل ابو بكر فوجده قائما يصلي فقال ابو بكر في نفسه ان للصلاة حرمة وحقا ولو اني استامرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء اليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اقبلته قال لا رايته قائما يصلي ورايت للصلاة حرمة وحقا وان شئت ان اقبلته قتلته قال لست بصاحبه اذهب يا عمر فاقتله فدخل عمر المسجد فوجده ساجدا فانظره طويلا ثم قال ان للسيود حرمة فلو اني استامرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد استامره من هو خير مني فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقبلته قال لا رايته ساجدا ورايت للسيود حقا وان شئت ان اقبلته قتلته قال لست بصاحبه ثم يا على فانت صاحبه ان وجدته فقام على فدخل فوجده قد خرج من المسجد فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقبلته قال لا قال لو قتلته ما اختلف رجلا من امتي حتى الدجال طريق خامس لهذا الحديث من رواية جابر بن عبد الله قال ابو بكر بن ابي شيبه واحمد بن منيع معا في مسنديهما حديثا بن زيد بن هارون حديثا العوام بن حوشب حديثا طلحة بن نافع ابوسفيان عن جابر قال مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فيه

واشتوا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقتله فقال  
 ابو بكر انا فانطلق فوجده قائما يصلي فرجع ابو بكر ولم يقتله لما رآه  
 على تلك الحالة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقتله فقال  
 عمر انا فذهب فوجده قائما يصلي فرجع ولم يقتله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من يقتله فقال علي انا فقال انت ولا اراك  
 تدركه فانطلق فوجده قد ذهب اخبره ابو يعلى حدثنا ابو خيثمة  
 حدثنا يزيد بن هارون وهذا الاسناد صحيح على شرط مسلم  
 فان يزيد بن هارون والعوام بن حوشب من رجال الصحيحين  
 وابو سفیان طلحة بن نافع من رجال مسلم فلم يكن لهذا الحديث  
 الا هذا الاسناد وحده لكان كافيا في شيوته وصحته طريق سادس  
 لهذا الحديث من رواية ابي بكرة الصحابي قال الامام احمد بن حنبل  
 في مسنده حدثنا روح حدثنا عثمان الشحام حدثنا مسلم بن ابي  
 بكرة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم من رجل ساجد وهو  
 منطلق الى الصلاة فقضى الصلاة فرجع اليه وهو ساجد فقام  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يقتل هذا فقام رجل فخر عن  
 يديه فاخرط سيفه وهزه ثم قال يا بني انت وامى يا بني الله كيف  
 اقتل رجلا ساجدا يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله  
 ثم قال من يقتل هذا فقام رجل فقال انا فخر عن ذراعيه واخرط  
 سيفه وهزه حتى ارتعدت يده ثم قال يا بني الله كيف اقتل رجلا  
 ساجدا يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو قتلتموه لكان اول فتنة  
 واخرها قال الحافظ السيوطي رضى الله عنه وهذا الاسناد صحيح  
 على شرط مسلم فان روحا من رجال الصحيحين وعثمان الشحام  
 وابن ابي بكرة كلاهما من رجال مسلم انتهى ما اردنا نقله من كلام  
 الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى واذا تأملت هذا الذي اردناه

من الآيات والاحاديث علمت منه الحق الواضح والطريق الرابع  
 وقد اعتنيت سवाल العامة عن هذه المسألة الذين قلوبهم خالية  
 عن الشبهات وما يمنع من وصول الحق اليهم فاقول لهم هل يقدر  
 ربنا جل جلاله على ايجاد مثل هذا العالم فيقولون ومن يتوقف  
 في هذا وربنا على كل شيء قدير وقد رتبنا فائدة لا يعجزها شيء من  
 الاشياء وقلت مرة لبعضهم هل يقدر ربنا على ايجاد افضل من هذا  
 العالم فقال لي الا تسمع الى قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويات بخلق  
 جديد ولم يقيده بالجديد بكونه دوننا فجاز ان يكون افضل منا او  
 مساوينا لنا فاجبتني والله فحسمه غاية وقلت لبعض الفقهاء  
 ما قولك في قول ابي حامد ليس في الامكان ابداع مما كان فقال  
 لي قد تكلم عليه الشيخ الشعراي وغيره فقلت انما اسالك عما  
 عندك فيه فقال لي واي شيء عندي فيه فقلت وبحكم انها عقيدة  
 ارايت لو قال لك قائل هل يقدر ربنا جل جلاله على ايجاد افضل  
 من هذا المخلوق فقال اقول له ان مقدورات الله لا تنتهي فيقدر  
 على ايجاد افضل من هذا المخلوق بالالف درجة وافضل من هذا الافضل  
 وهكذا الى ما لا نهاية له فقلت وقوله ليس في الامكان ابداع مما  
 كان ينافي ذلك فتفطن عند ذلك لمعنى العبارة المنسوبة لابي حامد  
 رضي الله عنه وهكذا وقع لي مع كثير من الفقهاء فاذا سلمتهم  
 عن عبارة ابي حامد استشعر واجادلة الامامية في الاسلام  
 فتوقفوا فاذا بذلت العبارة وعبرت بما سبق في سؤالنا للعامة  
 اجزموا بعموم القدرة وعدم نهائية المقدورات والله اعلم ففصل  
 وقد ظهر لي ان اثبت كلامي حامد رضي الله عنه في هذه المسألة  
 ثم اذكر ما للناس فيه لستم الفائدة فاقول قال ابو حامد رضي  
 الله عنه في الاشياء مشير الى ما يثمر التوكل ما نصه وهو ان  
 يصدق تصديقا يقينا لا ضعف فيه ولا ريب ان الله تعالى

لو خلق الخلق كلهم على عقل اعقلهم وعلم اعلمهم وخلق لهم من  
 العلم ما لا يحمله نفوسهم وافاض عليهم من الحكمة ما لا تستقيم  
 لوصفه ثم زاد مثل قدرهم علما وحكمة وعقلا ثم كشف لهم عن  
 عواقب الامور واطلعهم على اسرار الملكوت وعرفهم دقائق اللطف  
 وخفايا العواقب حتى اطلعوا بذلك على الخير والشر والنفع والضرر  
 وامرهم ان يدبروا الملك والملكوت بما اعطوا من العلم والحكمة لئلا  
 يقتضى تدبير جميعهم مع التعاون والنظام عليه ان يزداد فيما دبر  
 الله به الخلق في الدنيا والآخرة جناح بعوضة ولا ان ينقص منها  
 جناح بعوضة ولا ان يدفع مرض او عيب او نقص او ضرر عن  
 بلبل به ولا ان تزداد صخرة او غنى او كمال او نفع عن النعير به  
 عليه بل كل ما خلقه الله من السموات والارض ان امنوا فيه  
 البصر وطولوا فيه النظر لما دارا فيه من تفاوت ولا فطور وكل  
 ما قسمه الله بين عباده من رزق واجل وسرور وفرح وحزن  
 وبجز وفرة وايمان وكفر وطاعة ومعصية فكله عدل لا جور  
 فيه وحقق صرف لا ظلم فيه بل هو على الترتيب الواجب الحق على  
 ما ينبغي وكما ينبغي وبالقدر الذي ينبغي وليس في الامكان  
 اصلا اتم منه ولا احسن ولا اكمل ولو كان وادخره مع القدرة  
 ولم يفعله لكان بخلافنا قض الجور وظلمنا نقض العدل ولو لم  
 يكن قادرا لكان عاجزا والهزينا قض الالهية بل كل فقر وضرب  
 الدنيا فهو نقص في الدنيا وزيادة في الآخرة وكل نقص في الآخرة  
 بالاضافة الى شخص فهو نعيم بالاضافة الى شخص غيره اذ لو لا  
 الليل ما عرف قدر النهار ولو لا المرض لم تنتعم الاصحاء بالصحة  
 ولو لا النار لما عرف اهل الجنة قدر النعمة وكما ان فداء ارواح الانس  
 بارواح البهائم وتسليمهم عليها بالذبح ليس بظلم بل تقديم الكامل  
 على الناقص عين العدل وكذلك تنعم النعم على اهل الجنة يستقيم

العقوبة على اهل النيران وما لم يخلق الناقص لم يعرف الكامل ولولا  
 خلق البهايم لما ظهر شرف الانسان فان الكمال والنقص ظهرا  
 بالاضافة فمقتضى الجود والحكمة خلق الكامل والناقص وكما ان  
 قطع اليد اذا تاكلت ابقاء على الروح عدل لانه فداكامل بناقص  
 فكذلك التفاوت الذي بين الخلق في القسمة في الدنيا والآخرة  
 فكل ذلك عدل لا جور فيه وحق لا لعب فيه وهذا الآن بحر  
 زاخر عظيم عميق واسع الاطراف مضطرب الامواج غرق فيه  
 طوائف من الناظرين ولم يعلموا ان ذلك غامض لا يعقله الا العالمون  
 ووراء هذا البحر سر القدر ان الذي يتميز فيه الاكثرون ومنع من افشاء  
 سره المكاشفون والحاصل ان الخير والشر مقتضى به وقد صار  
 ما قضى به واجب الحصول بعد سبق المشيئة فلا راد لحكمه ولا  
 معقب لقضائه بل كل صغير وكبير مستقطر وحصوله بقدر منتظر  
 واما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك انتهى كلامه  
 في الاحياء بنقل السيد السهمودي رحمه الله تعالى في تاليفه  
 في هذه المسألة الذي سماه ايضاح البيان لما اراد الحجة من ليس  
 في الامكان ابدع مما كان وكذا نقله برهان الدين البقاعي في تاليف  
 له في هذه المسألة سماه دلالة البرهان على ان ليس في الامكان  
 ابدع مما كان قال السهمودي رحمه الله وكذا وقع لابي حامد مثل  
 هذه العبارة في جواهر القرآن وفي الاجوبة المسكتة وهي اجوبة عن  
 اعتراضات وردت على كتاب الاحياء في زمن مؤلفه قلت وكذا وقع  
 له مثل هذه العبارة في كتابه الذي سماه مقاصد الفلاسفة وقد  
 اختلف العلماء رضى الله عنهم في هذه المسئلة المنسوبة الى ابي حامد  
 على ثلاثة طوائف فطائفة انكرتها وردتها وطائفة اولتها وطائفة  
 كذبته النسبة الى ابي حامد ونزهت مقامه عن هذه المسئلة \*  
 والطائفة الاولى في الرادة على ابي حامد رحمه الله وهم المحققون من

اهل عصره فمن بعدهم الى هلم جرا قال الامام ابو بكر بن العرف  
 فيما نقله ابو عبد الله القرطبي في شرح اسماء الله الحسنى قال  
 قال شيخنا ابو حامد الغزالي قولا عظيما انتقده عليه اهل العراق  
 وهو شهادة الله موضع انتقاد قال ليس في القدرة ابداع من هذا  
 العالم في الاتقان والحكمة ولو كان في القدرة ابداع منه وادخره لكان  
 ذلك مناقيا للوجود واخذ ابن العربي في الرد عليه الى ان قال ونحن  
 وان كنا قطرة في بحر فاننا لا نرد عليه الا بقوله ثم قال فسيمان  
 من اكل لشئنا هذا فواضل الخلاق ثم صرف به عن هذه الواضحة  
 في الطرائق ومن سلك هذا المسلك ابو العباس فاضل الدين بن النير  
 الاسكندري المالكي وصنف في ذلك رسالة سماها الضياء المتلوي  
 في تعقيب الاحياء للغزالي وقال المسئلة المذكورة لا تتمشى الا على  
 قواعد الفلاسفة والمعتزلة وفي مناقضة هذه الرسالة الف  
 السيد السهمودي رسالته السابقة منتصرا لابن حامد رحمه  
 الله ومعتزضا على ابن المنير وسياقي ما في ذلك ان شاء الله تعالى  
 وقال كمال الدين بن ابي شريف في شرح المسامرة بعد ان ذكر ان في  
 مقدورات الله تعالى ما هو ابداع من هذا العالم ما نصه ثم ان  
 ما في بعض كتب الاحياء ككتاب التوكل مما يدل على خلاف ذلك  
 والله اعلم صدر عن ذهول ابتناؤه على طريق الفلاسفة وقد انكروا  
 الائمة في عصر حجة الاسلام وبعده ونقل انكاره عن الائمة الحقا  
 الذهبي في تاريخ الاسلام انتهى وقال بدر الدين الزركشي قال  
 الغزالي ليس في الامكان ابداع من صورة هذا العالم ولو كان ممكنا  
 ولم يفعل لكان بخلافنا قضى اليهود او مجرانا قضى القدرة قال وهذا من  
 الكلمات المقم التي لا يدينق اطلاقا مثلها في حق الصانع ولعله انما  
 اراد تعظيم صنعة الصانع قلت وذلك لان الاله الحق ثبت له الاختيار  
 المطلق واستحسان في حقه الظلم والبخل والجزع فبقوله في دليله السابق

اذ لو كان ابداع من هذا العالم وادخره مع القدرة عليه لكان بخلاف  
 مخالف لذلك ولقد تعرض ابو حامد بنفسه في كتابه المسمى بالاعتقاد  
 الذي الفه في الاعتقاد لبيان استحالة هذه الحقائق في حقه تعالى  
 فعلى هذا اذا كان هناك ابداع من هذا العالم ولم يفعله فذلك لكمال  
 اختياره وتعالى في عظيته وسلطانه لا لما قاله هنا من ان ذلك  
 بخل وبجز وظم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ورحم الله ابن العرب  
 في قوله السابق ونحن وان كنا قطرة في بحر فاننا لا نرد قوله الا  
 بقوله واذا اردت ان نرد قوله بقوله فانظر كتاب الاعتقاد  
 المتقدم وانظر كتاب القسطاس المستقيم له الى مواضع كثيرة في  
 الاحياء صرح فيها بالحق الذي يجب للرب سبحانه ولعلنا نشير الى  
 شيء من ذلك فيما ياتي ان شاء الله تعالى الطائفة الثانية وهم  
 المنتصرون لابي حامد رضى الله تعالى عنه والمرولون لكلامه  
 على وجه صحيح في ظنهم فاول هذه الطائفة ابو حامد نفسه فانه  
 سئل في زمانه عن هذه المسألة وهذا كلامه رحمه الله قال  
 في الاجوبة المسكتة حاكية للسؤال ما معنى ليس في الامكان ابداع  
 مما كان من صورة هذا العالم ولا احسن ترتيبا ولا اكمل صنعا ولو  
 كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخلافنا قص الجود الاكبر  
 وان لم يكن قادر اعليه كان ذلك عجزا لنا في الالهية وكيف يقتضى  
 عليه بالعجز فيما لم يخلقه اختيارا ولم ينسب اليه ذلك قبل خلق  
 العالم ويقال ادخار خلق العالم من العدم الى الوجود عجز مثل  
 ما قيل فيما ذكرناه وما الفرق بينهما ثم قال في الجواب ان ذلك اى  
 تأخير خلق العالم قبل خلقه عن ان يخرج من العدم الى الوجود  
 يقع تحت الاختيار من حيث انه الفاعل المختار ان يفعل وان لا يفعل  
 فانما فعل فليس في الامكان ان يفعل الا نهاية ما تقتضيه الحكمة  
 الى آخر كلامه الذي لا يفيد في الجواب شيئا قلت واذا ثبت له الاختيار



قبل الفعل فيثبت له تعالى حين الفعل وبعد الفعل سبحانه لا اله الا  
 هو فان كان الاختيار هو السبب في تاخير وجود العالم فيجب ان  
 يكون هو السبب في تاخير وجود الابدع والامراض عنه وحينئذ  
 فقول له واذا فعل فليس في الامكان ان يفعل الا نهاية ما تقتضيه  
 الحكمة فيقتضي الاختيار مسلوب عند الفعل وانه تعالى عن ذلك علوا  
 كبيرا يجب عليه فعل ما تقتضيه الحكمة وحينئذ فيقال لا في حامد  
 رحمه الله فاذا كان الابدع مدمر تاخير وجود العالم فلم عدل عنه  
 فيقول لا محالة انما عدل عنه ليمثبت له الاختيار فيقال له وكذا  
 يقال بعد الفعل انما لم يجب فعل الابدع ليمثبت له تعالى الاختيار  
 فان قال عند الفعل ينسلب عنه وقبله يثبت له لزمه نفى وصف  
 الاختيار الثابت له تعالى ازلا وماثبت قدمه استحالة عدم هذه  
 حجة واضحة ظاهرة على صحة الاسلام رضى الله عنه وقال  
 الشيخ الشمراني رحمه الله في الاجوبة المرضية من سادات الفقهاء  
 والصوفية ومما انكروه على الامام الغزالي قوله ليس في الامكان  
 ابداع مما كان قال المنكرون هذا يفهم منه العجز في الجواب الاتمى  
 والجواب كما قاله الشيخ يحيى الدين بن المزي في الفتوحات ان  
 كلام الغزالي في غاية التحقيق فلا ينبغي الانكار عليه لانه ما شمر  
 الا مرتبتان مرتبة قدم ومرتبة حدوث فالمرتبة الاولى للمحق  
 تعالى وحده باجماع اهل الملل والمرتبة الثانية للمخلق فلو خلق الله  
 تعالى ما خلق فلا يخرج من مرتبة الحدوث فلا يقال هل يقدر الحق  
 سبحانه على ان يخلق قديما يساويه في القدم لانه سؤال مهممل  
 في غاية الجحال انتهى قلت وليس هذا من الجواب في شيء ولا نسبة  
 بينه وبين مسئلتنا بوجه ولا مجال وانما يصح ان يكون جوابا لو  
 كان مدعى الغزالي رحمه الله ان ليس في الامكان ابداع من القديم  
 ومدعى المنكرين عليه ان في الامكان ما هو ابداع من القدير فيكون

الجواب ان الحادث لا يبلغ القدير ابدأ اما حيث كانت دعواه في مراتب  
 الحدود وان ما يوجد من الحوادث لا يمكن ان يوجد حادث ابدع منه  
 ودعوى المنكرين انه يمكن ان يوجد ما هو ابدع منه والا لزم تناهي  
 المقدورات وذلك يستلزم القصور في القدرة المفضي للعجز فاني  
 يادقها ذلك الجواب والله تعالى اعلم ثم قال الشعراني ناقل الجواب  
 آخر واجاب الشيخ عبد الكريم الجبيلي بان كل واقع في الوجود قد  
 سبق به العلم القدير فاديع ان يرقى عن مرتبته في العلم القدير  
 ولا ان ينزل عنها فصح قول الامام ليس في الامكان ابدع مما كان  
 انتهى قلت وهذا ايضا ليس بجواب لا ناسلم ان كل واقع في الوجود  
 لا يرقى عن مرتبته في العلم ولا ينزل عنها وذلك لا يستلزم انه لا  
 يمكن وجود ابدع منه وانما يصح ان يكون جوابا لو كان كلام الغزالي  
 هكذا ليس في الامكان ان يرقى الحادث عن مرتبته في العلم او  
 ينزل عنها والله تعالى اعلم ثم قال الشعراني ناقل الجواب آخر  
 واجاب الشيخ محمد المغربي الشاذلي شيخ الجلال السيوطي في الطريق  
 رحمه الله بان معنى كلام الغزالي ليس في الامكان ابدع حكمة  
 من هذا العالم يحكمها عقلنا بخلاف ما استأثر الحق تعالى بعلمه  
 وادراكه وابدعيته خاصة به تعالى فان ذلك اكمل وابدع حسنا  
 من هذا العالم الذي اظهر لنا اذ لو كان هذا العالم بيد خلقه نقص  
 لتعدى ذلك الى مخالفته وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد  
 اجمع اهل الملل كلها على انه لا يصدر عن الكامل الا كامل قال  
 الله تعالى والسما بنيناها بايد وانا الموسعون والارض فرشناها  
 فنعم الماهدون ومعلوم ان الامتنان والامتداح لا يكون الا  
 فيما هو كامل الاوصاف وكيف يمتن الحق تعالى ويمتدح عند  
 خلقه بمفضول انتهى قلت وهذا ان سلم من التصحيح فليس  
 بجواب ايضا اما اول فانه متدافع اذا وله يقتضي نفي امكان

الابدع بحسب عقولنا فقط وانه ثابت بحسب علمه تعالى واخره  
 يقتضئ نفي امكانه مطلقا اذ لو ثبت امكان الابدع لكان هذا  
 الموجود ناقصا بالنسبة اليه فيسرى النقص الى خالقه تعالى  
 وحينئذ فختار ما اقتضاه اول الجواب ونمى ما اقتضاه آخره  
 ولا نسلم لزوم النقص في الخالق سبحانه اذ لا يلزم من ثبوت  
 النقص في المفعول ثبوته في الفاعل كما لا يخفى والا فالحادث  
 كله ناقص لاحتياجه وافتقاره الى خالقه فلو كان نقص الفعل  
 يسرى الى الفاعل لزوم امتناع وجود الابدع ايضا لنقصه بالحدوث  
 واما ثانيا فالاجماع الذى عول عليه لا يعتمد عليه في هذا الباب  
 لان المسئلة راجعة الى القدرة التى هي احدى مصيحات الفعل  
 التى لا يمكن اثباتها بالاجماع كما لا يخفى واما ثالثا فالاجماع  
 الذى هو حجة ومقتضى هو اجماع هذه الامة الشريفة الكريمة  
 بالخصوص ولا عبرة باجماع غيرها من الامم وهذه الامة الشريفة  
 قد اثبتت لربها الاختيار وان يفعل في ملكه ما يشاء ويحكم  
 ما يريد سبحانه لا اله الا هو والله يعلم اني لم اقصد الاعتراض  
 على سادات العلماء رضى الله عنهم اجمعين وانما غرضنا ابانة  
 الحق واظهاره لا غير والله تعالى اعلم واجاب الامام ابوالبقاء  
 محمد البكرى الشافعى بقوله والجواب عن ذلك ان ايجاد عالم ابدع  
 من هذا العالم مستحيل لانه لم يرد به الكتاب ولا السنة المبينة  
 عن الله تعالى ولو كان جائزا لورد به الكتاب قال تعالى ما فرطنا  
 في الكتاب من شيء ولم يرد به السنة ولو كان فيها لذكره العلماء  
 ونقلوه الينا فعلم ان ذلك مستحيل ولا نقص في القدرة قلت  
 وفيه نظر من وجوه احدها ان الكتاب والسنة قد وردا  
 بذلك وقد سبق ذلك في صدر الكلام فراجع ثانيا ان الكتاب  
 والسنة انما يستدل بهما في الامور العقلية التى لا دخل للعقل

فيها واما احكام العقل الصرفة التي قيل انها نفس العقل التي هي  
 العلم بوجوب الواجبات وجواز الجائزات وامتناع المستحيلات  
 فهي من الاصور الضرورية التي لا يحتاج فيها الى دليل نقلي والله  
 تعالى اعلم ولا شك ان مسئلتنا من جواز الجائزات فتكون ضرورية  
 لا يحتاج فيها الى دليل ثالثها ان ما ذكره معارض بكل علم بديهي كملنا  
 بان الاربعة زوج وانها نصف الثمانية وان الواحد نصف الاثنين  
 فيقال ان هذه العلوم لم يرد بها كتاب ولا سنة فتكون مستحيلة  
 لان كل ما ليس في الكتاب ولا في السنة مستحيل على قاعدة جواب  
 والله اعلم واجاب بدر الدين الزركشي رحمه الله تعالى بان  
 قوله ليس في الامكان ابداع مما كان بالنسبة الى ادراك العقول  
 النيرة لا بالنسبة الى عالم السر الخفي الكامل المطلق الذي لا تنتهي  
 احكامه ولا تعد عجايبه ولا تخصي غرائبه فمراده ليس في الامكان  
 بحسب ما تقتضيه العقول لا بحسب ما في غيب الله ولذا  
 قال تعالى ويخلق ما لا تعلمون فحكم الماروق على قدر ادراكه لا على  
 قدر احكامه ربه سبحانه فان الرب تعالى محيط بكل شيء وليس  
 لاحد احاطة بنوع من انواعه من كل وجه فان لكل نوع احكاما  
 متعددة منها ما اطلع الله عليه بعض عبده ومنها ما هو راجع له  
 انتهى قلت وفيه نظر فان العقول النيرة تدرك في بداية نظرها  
 جواز وجود ممكن ابداع ولا يحتاج في ذلك الى فكر وروية لما  
 سبق ان ذلك راجع الى العلم بجواز الجائزات التي قيل انها نفس العقل  
 وقوله فحكم الماروق على قدر ادراكه اقول انما ذلك فيما يدرك  
 ويخفى على غالب العقول واما الظاهر المبذول الضروري فلا  
 فرق فيه بين عارف وغيره فمن وافقه وافق الصواب ومن لا  
 فلا وقد سالت بعض العامة عن هذه المسئلة فقال اوليست  
 القدرة سالحة لكل ممكن يفرض فقلت نعم فقال اوليست قصورها

على بعض المكنات دون بعض قصورا او عجزا فقلت نعم فقال وليس  
العجز على الباري سبحانه مستحيلا فقلت نعم فقال المسئلة ظاهرة  
فاى شئ يخفى فيها وسالت عاميا آخر عنها فقال وليس صاحب  
الصغرى يقول وكذا يستحيل تعالى عليه العجز عن ممكن ما وهذا الذى  
تقولونه ممكن فيقدر الباري تعالى عليه والا كان عاجزا والله اعلم  
واجاب الشيخ سيدى احمد ذروقى رضى الله عنه فى شرح قوله  
العائد للامام حجة الاسلام رضى الله عنه عند قوله  
فيها ولا موجود سواه الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله  
على احسن الوجوه واكملها واتمها واعدها فقال الشيخ ذروقى رضى  
الله عنه يعنى ان كل ما يبرز بالقدره وتخصيص بالارادة واتقت  
بالعلم الالهي لا يصح ان يكون ناقصا في وجوده لكمال الاوصاف  
التي وجد عنها وهواثر من آثارها اذ يلزم من وصفه بالنقص من  
حيث ذلك وصفها اى الاوصاف المنسوبة اليها بقصرها وتقصيرها  
ثم التقيج والتحسين العقلي في محله والعمادي في محله والشرعى  
في محله لان ما ذكر بحسب الحكمة وظهور النسب بالنسبة اليها  
وعلى ما ذكر هنا يخرج ما نسب اليه من قوله ليس في الامكان  
ابدى مما كان يريد ان ما كان وما يكون الى الابد حتى حصل في حيز  
فلا ابد منه لان العلم اتقنه ولا نقص في اتقانه والارادة  
تخصصته ولا نقص في تخصيصها والقدره ابرزته ولا نقص في  
ابرازها فبرزها على ابدى الوجوه واكملها وعلى هذا تفهم هذه  
الكلمة وان لم تفهم عليه لزمه القول بقصور القدره وما معها  
من الاوصاف وذلك باطل لا يقوله احمق فضلا عن عاقل وبالله  
التوفيق اه قلت ولا يخفى ما فيه فانه لو كان نقص الابرار يستلزم  
نقص المؤثر واوصافه لكان وجود غير الابدع مستحيلا وكان  
وجود الابدع واجبا وذلك يجبر الى التعليل وينفى الاختيار

فالصواب أن ذلك الزور ممنوع ووجود الابدع وغيره جائز والاعتناء  
 شامل والقدرة عامة ولا نهاية لمتعلقاتها هذا إن أراد الزور  
 في نفس الامر وإن أراد بحسب عقولنا وما تقتضيه الحكمة في نظرنا  
 وراينا فقد سبق ما فيه في كلام الزركشي والله اعلم وإيجاب  
 برهان الدين بن أبي شريف وهو اخو الكلام المتقدم في الطائفة  
 الاولى واصغر منه وعاش بعده زمانا طويلا فقال ما نصه  
 وليس في مقالة حجة الاسلام إيجاب شيء ولا تجرير على القدرة  
 ولا نفى لقدرته تعالى على غير هذا العالم بل هو قادر على ابراز عالم  
 لا نهاية لها ولكن تعلق علم القدير بوقوع اختياره وارادته لايجاد  
 ما انتصف بالابدع كونه بالاسم على ما اقتضته صفاته وقوله ليس  
 في الامكان ابداع مما كان أي ليس فيما تعلق القدرة به وسبق به  
 العلم والارادة من الممكنات ابداع مما وجد لما قرناه اه قلست  
 وفيه فظن من وجهين احدهما انه جعل سبق العلم والارادة  
 دليلا على ان ما وجد هو الابدع وهو لا يدل على ذلك وانما يدل على  
 ان ما وجد وجد من علم وارادة وهل هو ابداع او لا يبقى ما هو  
 اعمر ثانيا انك قد علمت ان الابدع لا نهاية لافراده لكونه مقدورا  
 والمقدور لا نهاية له واذا كان الابدع لا نهاية له فعلى تقدير ان  
 تتعلق الاوصاف القديمة بوجود فرد منه يبقى في دائرة الامكان  
 ما لا يتناهى من افراده والجيب رضى الله عنه ظن ان الابدع  
 بجزمى شخصى لا تعدد فيه فاذا فرض تعلق العلم والشيء بوجود  
 استحالة غيره والا كان العلم جملة وسبب كان الابدع كليا لا نهاية  
 لافراده لم يلزم من وجود فرد منها انتفاء غيره عن دائرة الامكان  
 والله اعلم وإيجاب الشيخ ابو المواهب التوتشى رحمه الله بما  
 نصه قوله ليس في الامكان ابداع مما كان بلنا امكان الحكمة الالهية  
 لا امكان القدرة الربانية وهذا هو اللائق بكلام مرتبة الاسلام

اهر قلت لانسلم انه لا يمكن ذلك في الحكمة الالهية فانها اذا كانت  
 متعلقات القدرة لا نهاية لها كانت الحكمة الالهية لا نهاية لها  
 لانها تابعة لمتعلقات العلم ومتعلقات العلم لا نهاية لها فلزم  
 قطعاً ان الحكمة الالهية لا نهاية لها ومن الذي يجترئ على حكمة  
 الله تعالى ويقول انها محصورة ومقصورة وسياتي ان شاء  
 الله تعالى مزيد بيان للحكمة وعلى اى شئ تطلق من كلام ابي حامد  
 رضى الله عنه نفسه والله اعلم واجاب شيخ الاسلام زكريا  
 الاخصاري الشافعي رضى الله عنه بقوله لا يحل لاحد ان ينسب  
 لابي حامد القول بان الله تعالى عاجز عن ايجاد ما هو ابدع من  
 هذا العالم فان هذا الفهم منشأه توهم ان المراد بالامكان في عبارة  
 بمعنى القدرة اى ليس في القدرة ابداع مما كان وليس كذلك بل هو بمعنى  
 المشهور المقابل للامتناع والايجاب لكن بحذف مضاف او بجعله  
 بمعنى الممكن من باب اطلاق المصدر على اسم الفاعل فقاد عبارة  
 حجة الاسلام انه ليس في جانب الامكان اولى في الممكن ابداع  
 مما تعلقت به القدرة وهو حق اذ الوجود خير من العدم ومفاد  
 عبارة المعتزلة ما صرحوا به من انه تعالى لا يقدر على ايجاد ابداع  
 مما فعله بكل احد وهو باطل عند حجة الاسلام كسائر اهل السنة  
 لبنائه على وجوب الاصلح عليه تعالى وهو اصل باطل الى ان  
 قال فعلم ان حجة الاسلام لم يرد بالامكان في كلامه القدرة  
 لانه لو اراده لرجع كلامه الى كلام المعتزلة الى ان قال وبذلك  
 علم ان اللفظ المذكور لا يحتاج الى حمل وانه لا ينبغي ان يقال  
 دس عليه او انه زلة منه او غير ذلك من الكلمات التي لا تليق  
 بمقامه بل هو كلام حق يجب اعتقاده على الوجه الذي قدرته  
 فليعتمد ذلك في هذا المقام فانه من مزال الاقدام انتهى قلت  
 ولا يخفى ما فيه وما عول عليه في دفع المحال عن حجة الاسلام بحمل



الامكان على مقابل الوجوب والامتناع لا يدفعه فان المحذور  
 بجاله لان المعنى ليس في جانب الامكان او في الممكن ابداع مما  
 كان فيلزم ان يكون الابدع المفروض في جانب الامتناع او في المنع  
 وكونه في جانب الامتناع باطل لانه ممكن والممكن لا يكون ممنوعا  
 وايضا فاذا كان في جانب الامتناع لم تتعلق به القدرة فيساوي  
 قول من قال لا يقدر على ايجاد الابدع المفروض لان الابدع اذا  
 كان في جانب الامتناع فلم يمس في القدرة ايجاده فالحال لا زمر  
 على حمل الامكان على معنى القدرة او على معناه المشهور المقابل  
 للايجاب والامتناع وهو ظاهر والله اعلم وقوله بفقد عبارة  
 حجة الاسلام انه ليس في جانب الامكان ابداع مما تعلقته القدرة  
 وهو حق اذ الوجود خير من العدم لا يدل على المدعى المذكور لانه ليس  
 المدعى ان العدم ابداع من الوجود حتى يكون نفيه الذي هو كلام حجة  
 الاسلام حقا وانما المدعى ان الابدع المفروض في جانب الامكان  
 وهو حق فيكون نفيه الذي هو كلام حجة الاسلام غير حق والله اعلم  
 وقوله ومفاد عبارة المعتزلة ما صرحوا به من انه تعالى لا يقدر على  
 ايجاد الابدع اقول هو لا زمر لكلام حجة الاسلام رضى الله عنه  
 على ما اولته عليه ايها المجيب رضى الله عنك فان الابدع اذا لم  
 يكن في جانب الامكان ولزم انه في جانب الامتناع لزم قطعا  
 ان القدرة لا تتعلق بالمنع فإد المحذور واللازم والله اعلم وقوله  
 وبذلك علم الخ اقول اياك ان تفتر بهذا الكلام فان غاية ما فيه  
 ان الامكان لا يحمل على القدرة بل على معناه المشهور وقد علمت  
 ان المحذور لا زمر عليهما وقوله بل هو حق يجب اعتقاده على الوجه  
 الذي تترته اقول حاش لله ان يعتقد احد ان الابدع لو كان مع  
 القدرة عليه ولم يفعل الله تعالى لكان بخيلا فان هذا عين رعاية  
 الصلاح والا صلح الذي هو عين مذهب المعتزلة وانما الذي

يجب اعتقاده انه تعالى فاعل بالاختيار لا يستل عما يفعل وبرك  
 يخلق ما يشاء ويختار ويخلق ما لا تعلمون ولا يحيطون به علما  
 والله اعلم واجاب الحافظ جلال الدين السيوطي رضي الله عنه  
 ونفعنا به آمين وهو من المنتصرين بحجة الاسلام فقال في كتابه  
 الذي الفه في هذه المسئلة وسماه بتشديد الارقان لمسئلة ليس  
 في الامكان ابداع مما كان ما معناه توقف الناس في ذلك وقالوا  
 انه لا يناسب اصول اهل السنة وانما يناسب اصول المعتزلة  
 اذ كيف يكون مناقضا للعدل عند اهل السنة مع ان فعل الاصلح  
 عندهم من باب الفضل والمعتزلة يوجبونه عليه تعالى بناء على  
 الحسن والقيح العقليين قال ولا شك ان الامر كما قالوا من الاشكال  
 وقد توقفت فيه اياما حتى من الله علي بفضمه بعد التصريح اليه  
 واظهار الذل والافتقار فاهتمني اليه وله الحمد وذلك ان حجة  
 الاسلام رضي الله عنه انما اراد تقرير الدليل على مذهب الفريقين  
 معالتم له دعواه عدم الامكان على المذهبين معا فكانه قال هو  
 محال اجماعا من الفريقين اما على مذهب اهل السنة فلان ادخاره  
 مناف للفضل وهو الذي عبر عنه بالجود الاتي واما على مذهب  
 المعتزلة فلان ادخاره عندهم ظلم بنا في العدل فاني بجملة كل فريق  
 وليس مراده بالجملة التمييز على مذهب واحد اه قلت ولو  
 عبر حجة الاسلام كذلك لقرب الحال ولكنه قال لو ادخره مع القدرة  
 لكان بخلافنا في الجود واهل السنة رضي الله عنهم ينزهون ربهم  
 عن وصفه بالخل فقد بان ان العبارة الاولى لا تأتي على مذهب  
 اهل السنة رضي الله عنهم قال شرف الدين بن التلمساني في  
 شرح الملح بعد ذكره مذهب البغداديين من المعتزلة في وجوب  
 رعاية الاصلح وهؤلاء اخذوا مذهبهم من الفلاسفة وهوان  
 الله تعالى جواد وان الواقع في الوجود هو اقصى الامكان ولولم

يقع لم يكن جوابا له وقال ابن الهمام في المسابرة ان المعتزلة يقولون  
 ان ترك مراعاة الاصلح مجمل يجب تنزيه البارئ عنه فيجب ان لا  
 يمكن ان يقع غير الاصلح فكما ان الشق الثاني مفرغ على اصول  
 المعتزلة كذلك الشق الاول والله اعلم واجاب الشريف الاشهر  
 المحدث الاكبر مولانا السيد السهمودي رضى الله عنه ونفعنا به  
 في رسالته السابقة وقد اطال في هذه الرسالة وكتب فيها  
 ثلاثا وثلاثين ورقة بخط مضموم وهو من المنتصرين لحجة  
 الاسلام رضى الله عنه وقد اعتنى في رسالته بنقض رسالة  
 ناصر الدين بن المنير رحمه الله تعالى التي سبقت الاشارة اليها  
 وقد تضمنت رسالة السيد السهمودي غاية واعظيتها ما استحققه  
 من الانصاف والتامل والتمهل فوجدتها دائرة على ثلاثة امور  
 احدها المصادرة عن المطلوب وثانيها ما وقع له من الغلط في القبح  
 والحسن العقليين وهو اشدها في رسالته شبهة ثالثها عدم فهمه  
 لكثير من كلام ابن المنير على الوجه الذي ينبغي فلنعتبر بابانة هذه  
 الامور الثلاثة وايضاح ما فيها حتى يهون على الواقف على الرسالة  
 بعد ذلك امرها ولا يكبر عليه ما فيها من الكلام فنقول اما الامر  
 الاول قال السيد السهمودي رضى الله عنه اعلم ان حجة الاسلام  
 رضى الله عنه لم يرد قطعا من الوجوب في قوله على الترتيب الواجب  
 الوجوب الذائق المنافي للاختيار كما زعمت الفلاسفة الضالون ولا  
 الوجوب على الله تعالى بالعقل كما يحكى عن المعتزلة المتشبهة باذيال  
 الفلاسفة في المقال بل اراد ان ذلك هو الترتيب المتعين الذي  
 لا بد من حصوله كما يعضده قوله في اخر كلامه السابق عن  
 الاحياء وقد صار ما قضى به واجب الحصول بعد سبق المشيئة  
 فسبقها هو الموجب لحصوله الى ان قال فالاحسن الاكمل واجب  
 الحصول بسبب سبق القضاء والقدر والمشيئة النافذة به واقضاء

الحكمة له فالجواب بهذا المعنى وجوب الاختيار لانه نشأ عن  
سبق العلم الذي لا يمكن تخلفه والمشيئة التي لا بد من انقادها  
فاستحال خلافه لكمال نفوذ المشيئة به والقدرة التابعة لها  
والحكمة البالغة المقتضية لوضع الاشياء في محالها انتهى قلت  
قوله بل اراد ان ذلك هو الترتيب المنقذين الذي لا بد من حصوله  
ان اراد عقلا فهو مذهب المعتزلة الذي نفاه وان اراد انه لا بد من  
حصوله لسبقية المشيئة به والعلم فهو مسلم ولكنه مصادرة  
عن المطلوب فانه لم يات بدليل على ان هذا الذي وجب لتعلق  
العلم به والمشيئة هو الابدع الاكمل الذي لم يبق في الامكان غيره  
وبالجملة فان جعل الدليل على وجوب وجود الابدع الاكمل غاية  
الصالح كان هو قول المعتزلة لا غير وان جعله ما سبق من العلم  
والمشيئة كان مصادرة عن المطلوب كما لا يخفى والله اعلم وقوله  
فسبقها هو الموجب لحصوله ان كان على وصف انه الابدع فهو  
مصادرة وان كان على وصف ما وجد عليه احتمال ان يكون شر  
ابدع منه لم يوجد فهو مسلم ولا يفيد كمرشيا والله اعلم ثم اعول  
عليه في وجوب وجود الاكمل الابدع من ان الحكمة تقتضي ذلك  
لانها تقتضي وضع الاشياء في محالها ينبغي ان يقال عليه ما تريدون  
بالحكمة فان ابا حامد رضى الله عنه قال في مقاصد الفلاسفة  
ان الاول سبحانه حكيم لان الحكمة تطلق على شيئين احدهما العلم  
وهو تصور الاشياء بتحقيق الماهية والحد والتصديق فيها باليقين  
المحض المحقق والثاني على الفعل بان يكون مرتبا محكما جامعا لكل  
ما يحتاج اليه من زينة وكمال ثم بين علمه تعالى الى ان قال واما  
افعاله ففي غاية الاسكام اذا عطي كل شئ خلقه ثم هدى وانهم  
عليه بكل ما هو ضروري له وبكل ما هو محتاج اليه وان لم يكن  
في غاية الضرورة وبكل ما هو زينة وتكميلة وان لم يكن في محال

الحاجة كتقويس المحاجين وتقدير الاختصين ونبات اللحية الساترة  
 لتشيخ البشرة في الكبر الى غير ذلك من اللطائف الخارجة عن المحصر  
 في الحيوان والنبات وجميع اجزاء العالم اهر و ح فان اردتم بالحكمة  
 تعلق العلم بالاشياء الذي هو الوجه الاول فلا يخفى انها لا تقتضي  
 وجوب وجود الابدع ضرورة ان العلم يتعلق بكل شيء وان اردتم  
 بها المعنى الثاني فلا يفيد كما ايضا لانها عبارة عن تعلق القدرة  
 التخيزي حتى تكون سببا في كونه لا ينبغي الا الابدع الاكمل على  
 ان كون الفعل محكما متقنا لا يقتضي حصر الابدع فيه وانتفاء  
 سائر افراده عن دائرة الامكان وبالجمله فالحكمة لا تدل على ما ذكره  
 لانها اما عبارة عن تعلق العلم واما عبارة عن تعلق القدرة وكل منهما  
 لا يقتضي ايجاب وجوب الابدع وانما يقتضيه اقتضاء فاسدا  
 احدا من اما التعليل ونفي الاختيار كما يقول الفلاسفة للمعوزين  
 واما لئلا يلزم البخل والظلم كما يقول المعتزلة والله اعلم ووراء هذا  
 كله ان الابدع الاكمل كلي لانهاية لا افراده كما سبق فالحكمة وان  
 اقتضت وجود فرد من افراده فما الدليل على المحصر واستحالة باقي  
 الافراد وكأنه رضى الله عنه توهم ان الابدع الاكمل شخصي جزعا  
 فاذا اقتضت الحكمة ايجاد استحال غيره لسبقية العلم والحكمة  
 بايجاده وهذا باطل لانه لو كان الابدع شخصا جزويا لا تعدد فيه  
 لزم تناهي المقدورات ضرورة فانا اذا جزمنا بانه ليس وراء هذا  
 العالم الموجود ممكن ابداع منه وانه لم يبق في دائرة الامكان الا  
 ما هو انقص منه لزمنا قطعنا ان الرب سبحانه تناهت مقدوراته  
 الابدعية الاكملية في هذا العالم الموجود ولزمنا قطعنا انتفاء التعلق  
 الصلوحى للقدرة على ايجاد ما هو ابداع من هذا العالم وهو المطلوب  
 وهذا القدر كاف فيما يتعلق بالامر الاول والكيس اذا فتح له باب  
 الكلام علم كيف يدخل وكيف يخرج والله اعلم واما الامر الثاني

السيد السهمودي رضي الله عنه ان يحكم العقل بالحسن والقبح بما  
يدركه من صفات الكمال والنقص كحسن العلم والعدل وقبح الجهل  
والظلم متفق عليه بيننا وبين المعتزلة كما ستوضحه ان شاء الله تعالى  
يشير الى ما ذكره بعد ذلك في قوله الفصل الثاني قد توهم المعترضون  
ان حجة الاسلام بنى استدلاله لدعاه على ما ذهب اليه المعتزلة  
في قاعدة الحسن والقبح العقليين وهو خارج عن قواعد اهل السنة  
والجماعة وهذا التوهم مردود من وجهين احدهما ما اسلفناه من  
استقلال العقل اتفاقا بادراك ما يرجع الى صفة الكمال كحسن العلم  
والعدل والى صفة النقص كقبح الجهل والظلم وادراك ثبوت الالهية  
لله عز وجل وادراك تنزيهه عن النقائص وانتفاء ما ادعى اليها  
ولهذا اتفقوا على استحالة عدم وقوع ما سبق به علمه تعالى انه  
سابق وسلم الجميع وجوبه مستدلين بتنزيهه تعالى عن الجهل اللزم  
على عدم وقوعه وهو غير خاف على من مارس كتب الاصول  
وما وقع فيها من تحقق التزاع وان محله انما هو في استقلال العقل  
بادراك الحسن والقبح في حكم الله تعالى فقالت به المعتزلة واباه الاشتهار  
ثري بنى على ذلك ان وجود غير الابدع نقص وبين اولا كونه نقصا بان  
وجود خلاف ما تقتضيه الحكمة نقص في نظر العقل وثانيا بان  
خلاف ما سبق به العلم وخلاف ما سبق به العلم جهل والجهل  
نقص والنقص فيجب في نظر العقل اى فقد رجع ما قاله حجة الاسلام  
رضي الله عنه الى حسن عقلي متفق عليه بيننا وبين المعتزلة ومن  
اعترضه ظنه راجعا الى حسن المعتزلة وليس كذلك لان هذا الحسن  
العقلي هو بمعنى صفة الكمال والنقص وهو عقلي متفق عليه كما نقرر  
في الاصول هذا خلاصة كلامه رحمه الله تعالى في هذا الفصل قلت  
وهو مردود واول ما نقول فيه ان اردته بكلاما الى حامد نفسه وقد  
اوضح ذلك رضي الله عنه في كتابه الاقتصاد في الاعتقاد السخي

وكذا في كتابه المستصفي في الأصول وهو من آخر ما ألفه وقد أشار  
إلى ذلك في خطبة المستصفي وعبارة المستصفي احتجوا أي المعزلة  
فقالوا نحن نعلم قطعا أن من استوى عنده الصدق والكذب آثر  
الصدق ومال إليه بطبيعته إن كان عاقلا وليس ذلك إلا بحسنة  
وإن الملك العظيم المستولي على الأقاليم إذا رأى ضعيفا مشرفا على  
الهلاك يميل إلى إنقاذه وإن كان لا يعتقد أصل الدين فينتظر ثوبا  
ولا ينتظر أيضا منه مجازاة ولا شكر بل يحكم العقل بحسن الصبر  
إذا ذكره على كلمة الكفر أو على إفشاء السر ونقض العهد وهو على  
خلاف غرض المكروه وعلى الجملة فاستحسن مكارم الأخلاق وأفاضل  
النعم مما لا ينكره عاقل والجواب أنا لا ننكر أشهار هذه القضايا بين  
الخلق وكونها مشهورة ولكن مستندها أما الدين بالشرع  
وأما الأغراض ونحن إنما ننكر هذا في حق الله تعالى لا تنافي الأغراض  
عنه فاما إطلاق الناس هذه الألفاظ فيما يدور بينهم فيستمد من  
الأغراض ولكن الأغراض قد تدق وتختفي فلا ينتبه لها إلا المحققون  
ونحن ننبه على مصادات الغلط فيه وهي ثلاث مصادات يغلط فيها  
الوهم ثم أطال في ذلك النفس واتى بورقة من القالب الكبير في بيان  
تلك المصادات ويجب الوقوف على كلامه في ذلك فإنه نهاية التحقيق  
وغاية التوفيق ثم ينشئ على ذلك أن كل ما يستقيم به أي المعزلة من  
نحو الكذب والكفر والجمل والظلم وغير ذلك مما يستقيم في العرف  
والعادة لا يخرج عن تلك الأغلاط الثلاثة إلى أن قال في آخر كلامه  
ثم نقول نحن لا ننكر أن أهل العادة يستقيم بعضهم من بعض الظلم  
والكذب وإنما الكلام في الحسن والقبح بالإضافة إلى الله تعالى ومن  
قضى به مستنده قياس الغائب على الشاهد وكيف يقبس السيد  
أوتياك عبده وأما به بعضهم يوجه في بعض ويرتكبون الفواحش  
وهو مطلق عليهم وقادر على منفعهم لقيمته وقد فعل الله ذلك بعباد



ولم يقيم منه وقوله انه تركهم لينزجروا بانفسهم فيستحقوا الثواب  
 هو س لانه علم انهم لا ينزجرون فليمنعهم فقرا فكم من ممنوع من  
 الفواشعش لعجز او عنة وهذا الحسن من تمكينهم مع العلم بانهم لا ينزجرون  
 هذا كلامه في المستصفي وعبارته في الاقتصاد اطول واتم وقد  
 سبقه الى هذا الكلام قول الا شاعرة كالتقاضى ابي بكر الباقلا في  
 نقله عنه في البرهان وكامام الحرمين في البرهان وكابى الحسن الباقلا في  
 شارح البرهان وغيرهم اذا سمعت هذا علمت ان المحسن والقبيح  
 المتفق عليه بيننا وبين المعتزلة انما هما العاديان الجاديان في مجاورات  
 الناس ومخاطباتهم وان المعتزلة راوا قياسه تعالى عن ذلك علوا  
 كبيرا في افعاله واحكامه على خلقه في عوالمهم وهو قياس فاسد  
 كما بينه الغزالي رضى الله عنه وح فالحسن والقبيح بمعنى ملائمة الطبع  
 ومنا فتره وبمعنى صفات الكمال والنقص المتفق عليهما يجب ردهما  
 الى العادة والعرف لا الى الحق سبحانه في احكامه وافعاله كما غلط  
 فيه السيد السمرودي رضى الله عنه وح فقله انما قاله حجة الاسلام  
 راجع الى حسن متفق عليه غير صحيح بل هو راجع الى حسن المعتزلة  
 الذين يقيسون الغائب على الشاهد وقوله وهو خبر يخاف على من  
 مارس كتب الاصول الخ اقول قد خفي عليك ايها السيد الجليل رضى  
 الله عنك ونفعنا بك فان الاصوليين اشاروا الى ان المحسن والقبيح  
 يجريان في احكام البشر واختلفوا في احكام الله تعالى فقام المعتزلة  
 احكامه تعالى على احكام البشر وخالفهم اهل السنة رضى الله عنهم  
 وقالوا لا يقاس الغائب على الشاهد هذا الذي وقع من قدماء الاصوليين  
 حتى اشتهر ان القبيح والحسن مختلف فيهما بيننا وبين المعتزلة فجاد  
 المتأخرون فبينوا محل الخلاف وصرحوا بان المقيس عليه وهو ما يجري  
 في احكام البشر نوافقهم عليه وقسموه الى ملائمة الى الطبع ومنا فتر  
 له والى ما هو وصفه كمال ونقص واما المقيس وهو ما يجري في احكامه

من وجل فلا نوافقهم عليه وقياس الغائب على الشاهد لا يصح  
 لا مورد منها ان القياس لا يفيد شيئا في العقليات لان مفاده  
 المظن والقطع هو المفاد في العقليات ومنها ان الحسن والقبح  
 في احكامنا يتبعان الاغراض وهي مستجيبة في حقه تعالى  
 في بطل القياس لوجود القارقي وانتفاء لجامع ومنها انه يحسن  
 في حقه تعالى ما لا يحسن في حق خلقه كالمثال السابق من  
 الغزالي في المستصفى اذ لا يقبح في حقه تعالى شيء لانه متصرف  
 في ملكه فيفعل فيه ما يشاء قال تعالى قل فله الحجة البالغة فلو  
 شاء لهداكم اجمعين ثم الا مثلة التي ذكرها في اول كلامه للحسن  
 المتفق عليه كلها مدخولة اما العدل والظلم والجمل فقد سبق في  
 كلام الغزالي رضي الله عنه ان ذلك انما يقوله المعتزلة وقد رد  
 عليهم بايلع رد هذا ان رد الحسن والقبح في الا مثلة الى الله عز وجل  
 وان رد ذلك الينا فهو مسلم ولا يفيد في احكام الله تعالى التي  
 يدور اثباتها في هذه المسئلة واما اثبات الا لوهية له تعالى وتبيينه  
 عن النقص واحالة ان يقع في الخارج خلاف العلم فليست من  
 هذا الباب في شيء وانما هذه مسائل كلامية فما استقل العقل فيه  
 بادراكه للعقل هو الحاكم بها كالمثال الاول والثالث وما لا يستقل  
 العقل فيه واحتاج فيه الى الاعتضاد بالسمع فالسمع فيه هو الحاكم  
 كالمثال الثاني فان الدليل العقلي فيه ضعيف كما عرف في علم الكلام  
 والمعتد فيه هو السمع كما بينوه في اثبات السمع والبصر والكلام  
 وانظر الصفري وشروحه ولو كان كل ما يدركه العقل من قبيل الحسن  
 المتفق عليه لزم ان تكون جميع مسائل علم الكلام التي يدركها  
 العقل من قبيل الحسن المتفق عليه ولا قابل بذلك والله اعلم  
 ثم ما بنى على كلامه من ان وجود غير الابدع نقص مردود والتوجيه ان  
 المذكوران سابقا بطلان اما قوله ان غير الابدع ناقص في نظر العقل

لانه خلاف ما تقتضيه الحكمة فرد فانه لا يتبين في افعاله تعالى  
 ولا في احكامه وحكمته تعالى لا نهاية لها وما يعلمه الحادث منها  
 كذا شيء وح فلا يسعه ان يقول هذا على خلاف ما تقتضيه الحكمة  
 فان هذا الحكم منه يقتضى انه احاط بحكمة الله تعالى وهو محال  
 واما قوله ان وجود الابدع سبق به العلم والمشية فهو عين المصادق  
 عن المطلوب وقد سبق بيانها ومن عجيب ما ذكره في هذا الفصل  
 قوله والحنفية وهم اتباع ابى منصور الماتريدى احد مشايخ اهل السنة  
 من جملة المصرحين بهذا المعنى الذى حققناه في بيان مراد حجة  
 الاسلام حيث قالوا وعندنا لا يجوز من الله تعالى العفو عن الكافر  
 وتخليده في الجنة ولا يجوز ان يغلد المؤمنون في النار لان الحكمة تقتضى  
 التفرقة بين المسيء والمحسن وما يكون على خلاف قضية الحكمة  
 يكون سفها وانه يستحيل من الله تعالى قال السيد السهمودى  
 رحمه الله تعالى وهذا عين ما يقوله حجة الاسلام فلم يفرّد من  
 بين اهل السنة بذلك الاستدلال ولا بالقول بتعيين الابداع  
 على وفق الحكمة الى ما سبق من التحسين والتبجيل المتفق عليهما  
 ولداقة هذا المعنى وذهول اكابر الاشاعرة عن تحريم محل النزاع  
 في التحسين والتبجيل العقليين لكثرة ما يشعرون به نفوسهم  
 من انه لا حكم للعقل توقف المنتصرون بحجة الاسلام في قوله  
 في الاحياء وظلما يناقض العدل بل ومنما توقف بعضهم في قوله  
 وبخلنا قرض الجود ولم ار في كلام احمد بن التتوييل على ما فتح الله  
 به على من توجيهه امر قلت اما ما ظهر له من تحريم محل النزاع فقد  
 سبق انه غلط ومنشأه والله اعلم انه سمع ان الحسن والتبجيل  
 بمعنى صفة الكمال والنقص عقلي متفق عليه فظن الجور في اعتبار  
 البشر وفي احكام الرب سبحانه وغفل عن ان ذلك في احكام البشر  
 خاصة واما ما نقله عن الحنفية وتخرجه كلام ابى حامد عليه

فلا يصح لوجهين أحدهما تصريح أبي حامد بخلاف ذلك قال رضي  
الله عنه في الاقتصاد في الاعتقاد في الدعوى الخامسة من المطالب  
الثالث ندعى أن الله تعالى إذا كلف العباد فإطاعوه لم يجب عليه  
الثواب بل إن شاء أثابهم وإن شاء عذبهم وإن شاء أعدمهم ولم  
يحشرهم ولا يبالى لو غفر لجميع الكفار وعذب جميع المؤمنين ولا  
يستحيل ذلك في نفسه ولا يناقض صفة من صفات الألوهية  
وهذا لأن التكليف تصرف منه في عبده ومماليكه وأما الثواب  
ففعل آخر على سبيل الإبتداء فإن قيل التكليف مع القدرة على الثواب  
وترك الثواب قبيح قلنا إن غنيتم بالقبيح أنه مخالف غرض المكلف  
فقد تعالى المكلف وتقدس عن الإغراض وإن غنيتم أنه مخالف غرض  
المكلف يعني بفتح اللام فهو مسلم ولكن ما هو قبيح عند المكلف  
لم يعتن عليه تعالى فعله إذا كان القبيح والحسن عنده وفي حقه  
بمثابة واحدة على أنا أن نزلنا على فاسد قلوبهم فلا نسلم أن من استخذ  
عبده يجب عليه في العادة ثواب لأن الثواب يكون عوضاً عن  
العمل فتبطل فائدة الرق وحق العبد أن يجازم مولاه لأنه عبد  
وإن كان لأجل عوض فليس ذلك خدمة ومن الجائز قولهم أنه يجب  
الشكر على العباد لا نهم عباد قضاء لحق نعمته ترضيهم عليه تعالى  
الثواب على الشكر وهو محال لأن المستحق إذا وفى لم يلزم به عوض  
وافتش من هذا قولهم أن كل من كفر يجب عليه تعالى أن يعاقبه  
أبداً ويخلده في النار وهذا جهل بالكرم والرودة والعقل والعادة  
والشرع وجميع الأمور فإنا نقول العادة قاضية والعقول مشيرة  
إلى أن التجاوز والصنع أحسن من العقوبة والانتقام وثناء الناس  
على العاقل أكثر من ثنائهم على المنتقم واستحسنهم للعفو أشد فكيف  
يستقيم الإنعام والعفو ويستحسن طول الانتقام ثراً هذا  
في حق من أذته الجناية ونقصت من قدره المعصية والله تعالى

يستوى في حقه الطاعة والعصيان والكفر والايمان فهما في حق  
 الهيبة والجلال سيان تشكيف يستحسن ان بنينا على قولهم تايد  
 العقاب خالدا مخلدا في مقابلة العصيان بكلمة واحدة في لحظة ومن  
 انتهى عقله في الاستحسان الى هذا الحد كانت دار البرضى لا يبق به  
 من مجامع العلماء على انا نقول لو سلك سالك ضد هذا الطريق بعينه  
 لكان اقوم قيلا واجرى على قانون الاستحسان والاستقبال الذي  
 تقضى به الا وهامر والخيلات كما سبق وهوان نقول الانسان يقيم  
 منه ان يعاقب على جناية سبقت وعسر تداركها الا بوجهيت  
 احدهما ان يكون في العقوبة زجر ورعاية مصلحة في المستقبل  
 فيحسن ذلك خيفة من فوات غرض في المستقبل فان لم يكن فيه  
 مصلحة اصلا فالعقوبة على ما سبق قبيح وانما يحسن الاذن لفائدة  
 ولا فائدة وما مضى فلا تدارك له فهو في غاية القبح والوجه الثاني  
 ان نقول اذا تاذى المجنى عليه واستقم واشتد غيظه فذلك الفيظ  
 مؤلم وشفاء الفيظ مرتج من الألم والالم بالماضي اليق فهذا ايضا  
 له وجه وان كان دليلا على نقصان عقل المجنى عليه وغلبة الفيظ  
 عليه فاما ايجاب العقاب حيث لا تتعلق به مصلحة لاحد في علم  
 الله ولا فيه دفع اذى عن المجنى عليه ففي غاية القبح فهذا اقوم  
 من قول من يقول ان ترك العقاب في غاية القبح والكل باطل واتباع  
 لموجب الا وهامر التي وقعت بتوهم الاغراض والله تعالى متقدس  
 عنها ولكننا اردنا مقابلة الفاسد بالفاسد لئتين بذلك خيالهم  
 هذا كلام ابي حامد رضي الله عنه نقلته بطوله لحسنه ومزيد  
 بتحقيقه فاجب غاية ممن يحمل كلامه على تقيضه والله اعلم  
 الوجه الثاني ان قول الحنفية وعندنا لا يجوز العقوبة يقال  
 عليه اذا استحال المفوالمذكور فاستحالته اما ذاتية واما عرضية  
 اى وجبت بالغير فان قالوا انها ذاتية لزمهم ان القدرة لا تتعلق

به لا استحالته ولا بعنده لوجوبه وهي لا تتعلق لا بواجب لا بمستحيل  
 وذلك تعليل يؤدي الى التعطيل وان كانت استحالته عرضية وجبت  
 بالغير يسألون عن هذا الغير فان قالوا هو ما سبق في العلم فيقال  
 لهم هو لا ينافي الجواز في العفو المذكور نظر الذات وان قالوا هو  
 ما اقتضته الحكمة فيقال لهم ولا الحكمة راجعة الى العلم والقدرة  
 ولا نهاية لمعلقهما فلا نهاية للحكمة فهل احاطت بحكمة الله تعالى  
 الحق لا نهاية لها ومحال ان يحيطوا بها وان قالوا كما قال الخضر لموسى  
 عليهما السلام ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا كما نقص هذا  
 المصفور بنقريته من البحر فيقال لهم فالسكوت خير لكم لو كنتم  
 تعلمون وثانيا هل انتهى بالرب سبحانه اقتضاء الحكمة الى القصد  
 والقصر ولم يندته الى ذلك فان قالوا بالانتهاء لزم العجز في حق الاله  
 سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا وان قالوا لم يندته وله تعالى ان  
 يفعل خاف في ذلك ابطالوا قواهم ورجعوا الى الحق الصريح والمذهب  
 الصحيح ثم اشتغل السيد السهمودي رحمه الله بنقص مذهب الخنفيه  
 في التقييد ووسع فيه الدائرة قاصدا بذلك ادخال ابي حامد في زميرهم  
 لا نضر اهل سنة وجماعة وكيف يصح ان يوافقهم ابو حامد وهو  
 يعدم قواهم ويجعل عالمه ساقطه ولا يتخلو حال من يقبح بمقله في  
 افعال الله تعالى من احاد امور ثلاثة اما ان يدعى الاساطلة بعلم الله  
 تعالى واسرارها في خلقته وانى له بذلك وقد قال تعالى وما اوتيتم  
 من العلم الا قليلا وقد قال تعالى ولا يحيطون به علما واما ان يلتزم  
 مقالة الخضر لموسى عليهما السلام وفي ذلك اعتراف بسوء مذهبه  
 وبطلان جبرته في تقبيحه واما ان يلتزم قياس الحق سبحانه في افعاله  
 على عبادته في محاوراتهم ومخاطباتهم وهو قياس فاسد كما سبق  
 فالقول بالتقييد في افعال الله تعالى فاسد على كل احتمال وباطل على  
 كل حال حتى قال ابو حامد رحمه الله تعالى في الاقتصاد فاستبان

ان ما خذهم يعني ان الذين يقبحون في افعال الله تعالى او هاهم  
 رسمت فيهم من العادات تعارضها او هاهم امثالها ولا يحصى عنها  
 يعني كما سبق له في اسالهم تعذيب المطيع وعكسه وقال ايضا  
 وهذا مع وضوحه للعقل فلا ينبغي ان يغفل عنه لان اقدام الخلق  
 واجامهم في اقوالهم وعقائدهم وافعالهم تابع لمثل هذه الاوهام  
 فاما اتباع العقل الصرف فلا يقوى عليه الا اولياء الله تعالى الذين  
 اراهم الحق حقاً وقواهم على اتباعه وان اردت ان تجرب هذا في  
 الاعتقادات فاورد على فهم المعتزلي العامي مسألة معقولة جليلة  
 فانه يسارع الى قبولها فلو قلت انه مذهب الاشعري نفروا من  
 عن القبول وانقلب مكذبا بعد ما كان مصداقاً لها كان سيئ الظن  
 بالاشعري اذ كان قبح ذلك في نفسه منذ الصبا وكذلك تقرر امر  
 معقولا عند العامي الاشعري ثم تقول له ان هذا قول المعتزلي فينتفي  
 عن قبوله ويعدل الى التكذيب بعد التصديق ولست اقول هذا طبع  
 العوام في اصل التقليد بل هو طبع اكثر من رايته من المستمين باسم  
 العلم فانهم لم ينفارقوا العوام في اصل التقليد بل اضافوا الى تقليد  
 المذهب تقليد الدليل فهم في نظره لا يطلبون الحق بل يطلبون  
 طريق الحيلة في نصرة ما اعتقدوه حقاً بالسمع والتقليد فان  
 صادفوا في نظره ما يؤيد اعتقادهم قالوا ظفرنا بالدليل وان ظهر  
 لهم ما يضعف مذهبهم قالوا عرضت لنا شبهة فيضيعون الاعتقاد  
 المتلقب بالتقليد اصلاً وينبذون بالشبهة كل من يخالفهم والدليل  
 كل من يوافقهم هذا كلام ابي حامد رضي الله عنه وقول الحنفية  
 ان خلاف ما تقتضيه الحكمة سفيه قال ابو حامد رضي الله عنه  
 في الاقتصاد هو خطأ فان السفيه فعل ما يتضرر الفاعل به وفعل  
 ما لا نفع فيه للفاعل ولا ضرر وكل ذلك انما يصح فيمن يلحقه  
 الضرر وفيمن تكون افعاله لا غرض والرب تعالى يتنزه عن ذلك



قال رضى الله عنه وكذا قولهم ما لا فائدة فيه عبث والعبث على  
الله تعالى محال قال ابو حامد وهذا تلبيس لان العبث عبارة  
عن فعل لا فائدة فيه ممن يتعرض للقوائد فمن لا يتعرض لها فتسميته  
عبثا محال محض لا حقيقة له يضاهي قول القائل الجدار غافل اى  
خال عن العلم والجهل وهو باطل لان الغافل يطلق على القابل للعلم  
والجهل اذا اخلا عنهما فاطلاقه على الذى لا يقبل ذلك مجاز لا اصل  
له فكذلك اطلاق العبث على الله تبارك وتعالى واطلاق العبث  
على افعاله كلامه رضى الله عنه وفيه اقناع وبلاغ وبهذا انقلم  
ما فى قول السيد السهمودى وليدقة هذا المعنى وذهول اكابر  
الاشاعرة عن تحرير محل النزاع توقف المنتصرون لابي حامد  
فى قوله ظلما يناقض العدل ويخلينا قضا الجود فانه قد بين انه  
لا دقة لذلك المعنى بل هو باطل وانه لا ذهول عن تحرير محل النزاع  
واما توقف المنتصرون لابي حامد فى الظلم والبخل فاما كان من حقهم  
ان يتوقفوا بل كان الواجب عليهم ان يبادروا الى رده وانكاره فانه  
مردود ببداية العقول ولا يصح ان يتمشى الا على اصول الفلاسفة  
والاعتزال وابو حامد رضى الله عنه منزه عن ذلك وقد ابدوا عارضا  
وافادوا اجابا فى رد الهمم وزخرف باطلهم حتى عظمت فى الاسلاف  
منته وظهرت على العلماء نعمته حتى قال ابن العزى رحمه الله فى  
العواصم والقواصم بعد ان ذكر الفلاسفة ومذاهبهم المخالفة  
للاسلام وقد جاء الله بطائفة عاصمة تجردت لهم وانتدبت  
بتسخير الله وتأييده للرد عليهم الا انهم لم يكلموهم بلغتهم ولا ردوا  
عليهم بطريقهم وانما ردوا عليهم وعلى استخوانهم من المبتدعة بما  
ذكر الله فى كتابه وعلمه لنا على لسان رسوله فلما لم يفهموا تلك  
الاغراض بما استولى على عقولهم من صدى الباطل وطفقوا يستهزئون  
من تلك العبارات ويظعنون فى تلك الدالات وينسبون قائلها

الى الجهالات ويضحكون مع اقرانهم في الخلوات فانتدب للرد  
 عليهم بلغتهم ومكانتهم بسلاحهم والنقض عليهم بادلتهم ابو حامد  
 الغزالي رحمه الله فاجاد فيما افاد وابدع في ذلك كما اراه الله  
 واراد وبلغ من فضيحتهم المراد فافسد قولهم من قولهم وفيهم  
 بمداهم فكان من جيد ما اتاه ومن احسن ما رواه وراه  
 وافرد عليهم فيما يختصون به دون مشاركة اهل البدع كتابا  
 سماه ثقافت الفلاسفة ظهرت فيه منته ووضحت في درج  
 المعارف مرتبته وابدع في استخراج الادلة من القرآن على  
 رسم الترتيب في الوزن الذي شرطوه على قوانين خمسة بدعية  
 في كتاب سماه القسطاس ما شاء واخذ في معيار العلم عليهم  
 طريق المنطق فزينه بالامثلة الفقهية والكلاصية حتى محي  
 فيه رسم الفلاسفة ولم يترك لهم مثالا ولا ممثلا واخرجه  
 خالصا من دسا ثهم وقد كان تعرض سخي من بادية بلدنا  
 يعرف بابن حزم حين طالع شيئا من كلام الكندي الى ان صنف  
 في المنطق فجاء بما يشبه عقله ويشاكل قدره وقد كان ابو حامد  
 رحمه الله تاجا في هامة الليالي وعقد في لبة المعالي انتهى  
 الفرض من كلام ابن العزني رحمه الله وامارده على المعتزلة  
 وابانته عن سئ اعتقادهم فقد ابدع فيه في كتاب الاقتصاد  
 بل تعرض فيه بالخصوص لاحالة الظلم منه عز وجل حيث  
 قال فان قيل فيؤدي اي ايلام البرئ الى ان يكون ظلما وقد قال  
 تعالى انه ليس بظلام للعبيد قلنا الظلم منفي بطريق السلب  
 المحض كما تسلب الغفلة عن الجدار والعيش عن الرخ فان  
 الظلم انما يتصور من يمكن ان يصادف فعله ملك غيره ولا  
 يتصور ذلك في حق الله تعالى او يمكن ان يكون عليه امر فيخالف  
 فعله امر غيره فلا يتصور من الانسان ان يكون ظلما في ملك

نفسه بكل ما يفعله الا اذا خالف امر الشرع فيكون ظالما  
 بهذا المعنى فن لا يتصور منه ان يتصرف في ملك غيره ولا  
 يتصور منه ان يكون تحت امر غيره كان الظلم مسلوبا عنه  
 فلتفهم هذه الدقيقة فانها منزلة القدم فان فسر الظلم  
 بمعنى سوى ذلك فهو غير مفهوم فلا يتكلم عليه بنفي ولا  
 باثبات هذا كلامه رضي الله عنه وبهذا ونحوه تطيح رسالة  
 السيد السهمودي رحمه الله ويظهر لك فساد ما ذكره في  
 الظلم والبخل المشار اليهما في العبارة السابقة وقد تركت  
 التعرض لذلك لعلمي بركا كته وخشية طول الكلام والله  
 اعلم واما الامر الثالث وهو كون السيد السهمودي رضي الله  
 عنه لم يفهم مقاصد ابن المنير رحمه الله فاني لا اتعرض له لطول  
 الكلام فيه الا اني اقول فيه قولاً مختصراً وهو ان غالب ما ذكره  
 ابن المنير صحيح سق لا شك فيه ورد وداته على عبارة الاحياء مستقيمة  
 لا اعوجاج فيها واجوبة السيد السهمودي عنها غير تامة الاثراً  
 واحداً فاني اخالف فيه ابن المنير وهو تنقيصه من مقام ابي حامد  
 وغرضه من مرتبته فاني لا اوافق على ذلك فان ابا حامد امام  
 الدنيا والدين وعالم الاسلام والمسلمين والعبارة المنسوبة اليه  
 في الاحياء مدسوسة عليه ومكذوبة فان كلامه رضي الله عنه  
 في كتبه يردّها من كل وجه وستري ما في ذلك ان شاء الله تعالى  
 والله اعلم الطائفة الثالثة وهم الذاهبون الى عدم نسبة المسئلة  
 الى ابي حامد رضي الله عنه وتكذيبها ومستندهم في ذلك انهم  
 عرضوها على كلام ابي حامد في كتبه فوجدوها مع كلامه على  
 طرفي النقيض والعاقلة لا يعتقد النقيضين فصاد عن ابي حامد  
 رضي الله عنه فلذلك حكمتنا بطلان نسبة تلك المسئلة اليه  
 رضي الله عنه ووقع لابي حامد ما يخالفها في غير ما عبارة من

كلامه ولتثبت شيئا منها فنقول العبارة الاولى ما سبق في المستصفي  
 حيث قال وقولهم انه تركهم لينزجروا بانفسهم فيستحقوا الثواب  
 هوس لانه علم انهم لا ينزجرون فليمنعهم قهرا فكم من ممنوع من  
 الفواحش لعجز او عنة وذلك احسن من تمكينهم مع العلم بانهم لا ينزجرون  
 انتهى ووجه الشاهد في قوله وذلك احسن اى المنع قهرا والعجز  
 او عنة احسن من التمكين فالتمكين هو الذى كان والمنع قهرا ونحوه  
 هو الذى لم يكن وقد صرح بانه احسن مما كان وابدع فى الامكان  
 لى احسن مما كان وانما الف المستصفي فى اخر عمره بعد رجوعه من  
 السياحة والتبئيل والاشياء الفه قبل ذلك كما اشار اليه فى خطبة  
 المستصفي وكان تاريخ انقطاعه عن العلم والتدريس وهو وبه  
 بنفسه سنة ثمانية وثمانين واربعمائة فى ذى القعدة من السنة  
 المذكورة وتاريخ رجوعه الى العلم والتدريس فى ذى القعدة سنة  
 تسع وتسعين واربعمائة وبلغت مدة الغزلة احدى عشرة سنة  
 وقد بسط رضى الله عنه اسباب الغزلة واسباب الرجوع الى  
 العلم واطال فى ذلك وفى امور تتعلق به فى كتابه المنقذ من  
 الضلال قليلا راجعه فيه من اراده والله اعلم العبارة الثانية  
 قال رضى الله عنه فى الاقتصاد واما هذا الخلق الموجود بالعقل  
 كلهم قد تمنوا العدم فقال بعضهم يا ليتنى كنت نسيا منسيا وقال  
 اخر يا ليتنى لمر شيئا وقال اخر يا ليتنى كنت تبنة رفعت من  
 الارض وهذا قول الانبياء والاولياء وهم العقلاء فبعضهم يمتنى  
 عدم الخلق وبعضهم يمتنى عدم التكليف بان يكون جهادا وليت  
 شعري كيف يستجيز العاقل ان يقول للخلق فى التكليف فائدة  
 وانما الفائدة فى نفي الكلفة والتكليف فى نفسه الزام الكلفة وهو  
 الم وان نظر الى الثواب فهو الفائدة وكان قادرا على ايصاله اليهم  
 بغير تكليف فان قيل الثواب اذا كان باستحقاق كان المذوار فرفع

من ان يكون بالامتنان والابتداء والجواب ان الاستعاذة بالله من  
 عقل من ينتمى الى التكبر على الله والترفع من احتمال منته وتقدير  
 اللذة في الخروج من نعمته اولى من الاستعاذة بالله من الشيطان  
 الرجيم وليت شعري كيف بعد من العقلاء من يخطري باله مثل هذه  
 الوساويس فمن يشتغل بالمقام ابد لا بد في الجنة من غير تقدم ثقب  
 بتكليف احسن من ان يخاطب وينظر الى ان قال فنفوذ بالله من  
 غريزة العقل بالكلية فان هذا الكلام من ذلك النمط فينبغي ان  
 يستزق الله عقلاء لصاحبه ولا يشتغل بمناظرته اهلى عبارات  
 كثيرة تقدمت من كلام الاقتصاد والى عبارات اخر منه بقيت لم  
 اثبتها مخافة السامة والله اعلم العبارة الثالثة قال في الاحياء في كتاب  
 قواعد العقائد خلق الله سبحانه الخلق واعمالهم وقدرار زانهم وآجالهم  
 لا يشذ عن قدرته مقدور ولا يغرب عن قدرته تصارييف الامور  
 لا تخصى مقدوراته ولا تنتهى معلوماته ثم قال وانه متفضل  
 بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ومتطول بالانعام  
 لا عن لزوم فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان اذ كان  
 قادرا على ان يصب على عباده انواع العذاب ويبتليهم بضروب  
 الآلام والاوصاب ولو فعل ذلك كان منه عدلا ولم يكن منه  
 قبيحا ولا ظلما اذ لا يجب عليه فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب  
 عليه لاحد حق وقال فان قيل مما قدر على اصلاح العباد ثم  
 سلب عليهم اسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة فالجواب  
 عنه الى ان قال فلا يتصور منه تعالى قبح كما لا يتصور منه تعالى  
 ظلم اذ لا يتصور منه تعالى التصرف في ملك الغير الى ان قال ثم  
 ان الحكيم صفناه العالم بمقتضى الاشياء والقادر على احكام فعلها  
 على وفق ارادته وهذا من اين يؤخذ منه رعاية الاصلح وانما  
 الحكيم منايراعى الاصلح نظر النفسه ليستفيد بذلك في الدنيا

ثناء وفي الآخرة ثوابا ويرفع عن نفسه ضررا ووعقايا وكل ذلك  
على الله تعالى محال الى عبارات كثيرة وقعت في الاحياء فلتراجع  
فيه وقد تكفل بجمعها برهان الدين البقاعي رحمه الله تعالى في رسالته  
المتقدمة وانت اذا تأملت ما ايقنت انها تناقض ما نسب اليه في  
المسئلة المتكلم فيها فانه قضى فيها بان ادخار الابدع مع القدرة  
عليه ظلم وبخل وقضى هنا بان صب العذاب والآلام والاوصاف  
على الخلق عدل لا ظلم فيه والتناقض بينهما ظاهر لا يخفى فان  
ادخار الابدع اذا كان ظلما بنا قضى العدل كان صب العذاب والآلام  
والاوصاف ظلما بنا قضى العدل فيهما فت الكلا مان وهذا يمكن  
في الموضوع لا يخفى ولعلك تتقف على رسالة السيد السيمودي رحمه  
الله المتقدمة فتجده فيها يشير الى الجمع بين المسئلة وبعض ما تقدم  
عن الاحياء بجمع ركيب الى الغاية وساقط الى النهاية فليجزه المواقف  
عليه فانه لولا خشية السامه لبيعت سقوطه هنا لكن الحق  
لا يخفى على الفطن والله اعلم فان قلت كيف تكون المسئلة مكذوبة  
عليه وقد وقعت في عدة من كتبه ولا سيما في الاجوبة للمتقدمة  
فان ذلك يقتضي انه وقف رضى الله عنه على اشكالها واشتغل  
بالجواب عنها ولو كانت مكذوبة عليه كما ظننتم لباد الى انكارها  
وتبرأ من قبحها وعوارها قلت لا مانع من ان يقع الكذب عليه  
مرتين مرة في نسبة المسئلة اليه ومرة في نسبة الجواب عنها  
وقد قال القاضي ابوبكر الباقلاني في كتاب الانتصار ما معناه ان  
وجود مسئلة في كتاب او في الف كتاب منسوبة الى امام لا يدل  
على انه قالها حتى تنقل عنه نقلا متواترا يستوى فيه الطرفان  
والواسطة وذلك مفقود في مسئلتنا قطعا فلذلك قطعنا بان  
لم يقلها حيث وجدناها مخالفة لمقيدة اهل السنة وكلام الفرزلي  
في سائر كتبه والله اعلم والخاص ان ما نسب اليه في المسئلة

ان كان دليله الظالم المناقض للمعدل فقد نفاه ابو حامد في كلامه  
 السابق وان كان دليله البطل فقد نفاه ابو حامد في كلام الاقتصاد  
 المتقدم وان كان دليله انه يخالف الحكمة فقد ابطله ابو حامد  
 في الاحياء والاقتصاد وغيرهما وان كان دليله الاستحسان العقلي  
 ومراعاة الصالح والاصح فقد ابطله ابو حامد في الاقتصاد والاحياء  
 والقسطاس وان كان دليله الاستحسان المتفق عليه الذي عول  
 السهمودي عليه رحمه الله فقد ابطلناه فيما سبق وان كان دليله  
 ما سبق في العلم والمشيئة كما عول عليه السهمودي ايضا رحمه الله  
 فقد بينا فيما سبق انه مصادرة وان كان دليله ان الناقص لا يصح  
 عن الكامل فقد بينا بطلانه فيما سبق والله اعلم وانما طويت في  
 هذه المسئلة وتعرضت فيها لنقض الاجوبة السابقة لاني رايت  
 اكثر الخلق جاهلين بما معتمدين في تصحيحها على همد ورها من ابى  
 حامد رضى الله عنه قال ابو حامد رضى الله عنه في كتابه المنقذ  
 من الضلال وهذه عادة ضمهاء العقول يعرفون الحق بالرجال  
 لا الرجال بالحق والماعقل يقتدى بقول امير المؤمنين على بن ابى  
 طالب رضى الله عنه حيث قال لا تعرف الحق بالرجال اعرف  
 الحق تعرف اهلها فالماعقل يعرف الحق ثم ينظر في نفس القول  
 فان كان حقا قبله سواء كان قائله محقا او مبطلا الى ان قال وهذا  
 الطبع هو الغالب على اكثر الخلق فمهما نسبت الكلام واسندته  
 الى قائل حسن اعتقادهم فيه قبلوه وان كان باطلا وان اسندته  
 الى من ساء فيه اعتقادهم ردوه وان كان حقا وايد اعرفون  
 الحق بالرجال وذلك غاية الضلال هذا كلامه رضى الله عنه  
 وقد حماني الله تبارك وتعالى من ابى حامد رحمه الله بشيخنا  
 رضى الله عنه وذلك انى الماعز تولى رد هذه المسئلة وابطالها  
 والا بانه عن سوء محالها وقف على الشيخ رضى الله عنه فلا قلبى



بتعظيم ابي حامد رضى الله عنه واجله في عيني وعظمه في نظري  
حتى امتلأ باطنى بذلك حتى صارت ردودك تتوجه الى المسئلة ولم  
ينل ابا حامد منها شيئا بل لم يجز على لساني والمحمد لله الاعظم عليه واحترام  
فكان هذا عندي من اعظم بركات الشيخ رضى الله عنه ومن اكبر  
اعتنائه بنا حتى بعد الممات فرأيت رضى الله عنه وقد علمت انه ميت  
وانا بين الناس واليقظان فما زال يكلمني وانا آكله وطال الامر بيننا  
حتى خرجنا الى ابي حامد الغزالي رحمه الله فقال رضى الله عنه انه  
قطب وامرني بتعظيمه جدا وقال لي رضى الله عنه ان عليه لباسا  
داريته او ما دخل به على الاحتفرت نفسي وانه من الاولياء الكبار  
ثم قال لي رضى الله عنه اسمع لما اقول لك اليوم وشبك اصابعه  
الكرامة في اصابعي وقال هذا عهد النبي او شباك النبي صلى الله عليه  
وسلم الاله وولي كبير فتكلمت معه في شأنه فزادني شباكا آخر على انه  
ولي كبير ثم قال رضى الله عنه ان ابا حامد يكون معي اوقال لا تفارقني  
وانه يسألني كثيرا عن العلوم التي يحتاج اليها يعني في الآخرة هذا بعض  
ما في تلك الرؤيا المنامية فاصبحت والمحمد لله وقد دخلتني محبة  
عظيمة في ابي حامد رحمه الله فلم ينله شيئا من حروشة عبارتنا  
ورزقنا الله حسن الادب معه وذلك ببركة الشيخ رضى الله عنه  
ولله الحمد التام والشكر العام نساله سبحانه ان يجعل هذه الحروف  
التي كتبناها في هذه المسئلة خالصة لوجهه الكريم وموجبة لرضوانه  
العظيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والمحمد لله الذي هدانا  
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وصلى الله على سيدنا محمد  
النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والمحمد لله رب العالمين  
الباب الثامن في ذكر ما سمعنا منه في خلق ابينا آدم وتدريج  
امره على نبينا وعليه الصلاة والسلام وبيان ان خليفة بنى آدم  
هي افضل الخلائق وان شكل صورته هو افضل الاشكال فسمعت

رضى الله عنه يقول ان الله تعالى لما اراد خلق آدم عليه السلام  
 جمع تربته في عشرة ايام وتركها في الماء عشرين يوما وصوره  
 في اربعين يوما وتركه عشرين يوما بعد التصوير حتى انتقل من  
 الطينية الى الجسمية فجاء ذلك ثلاثة اشهر وهي رجب وشعبان  
 ورمضان ثم رفعه الله الى الجنة ونفخ فيه من روحه وهو في الجنة  
 وخلقته منه حواء وهو في الجنة فكان خلقها في الجنة ولما تم لها  
 شهران في الجنة ركبت فيهما الشهوة فواقعا آدم فحملت ووضعت حملها  
 ثلاثة اشهر ثم واطعها فحملت فوضعت حملها بعد النزول الى الارض  
 ثلاثة اشهر من حملها ومدة مكثها في الجنة تسعة اشهر ثم حملت  
 في الارض بعد ذلك فوضعت حملها التسعة اشهر فاستمر ذلك  
 الى اليوم فقلت وما التربة التي خلق منها آدم فقال رضى الله عنه  
 تربة جميع المعادن معدن الذهب ومعدن الفضة ومعدن النحاس  
 وسائر المعادن فاخذت تربة من كل معدن وجمع ذلك في محل وخلق  
 منه آدم فقلت ومن الذي جمع ذلك فقال رضى الله عنه الملائكة  
 ومن شاء الله واكثرهم حملا سيدنا جبريل عليه السلام لان الله  
 وعده ان مخلوقا من التراب لا اعز عند الله منه يكون جبريل عشرين  
 له ومرافقاه وبنال منه بركة عظيمة وهو سيد الوجود صلى  
 الله عليه وسلم فكان جبريل يجمع التراب وهو يظن انه لذلك  
 المخلوق الذي وعده به فقلت وما مقدار ذلك التراب فقال رضى  
 الله عنه مقدار ما يعبر من الارض مقدار ميل او اقل منه يعني انهم  
 جمعوا ترابا كثيرا مقدار مساحة ما سبق فقلت فلم احتاجوا في جمعه  
 الى عشرة ايام والله تعالى قادر على جمعه في لحظة فقال رضى الله  
 عنه والله تعالى قادر على خلق السموات والارضين في لحظة فلم  
 جعل مخلوقين في ستة ايام وقادر على خلق آده من غير تراب فلم  
 يجعله من تراب ولكنه تعالى يخلق بهض الاشياء ويرتب خلقها

في ايام ويجريه شيئا فشيئا لانه يحصل من ذلك توحيد عظيم للملأ  
 الاعلى لان في تنقل ذلك الحادث من طور الى طور ومن حالة الى  
 حالة وظهور امره شيئا فشيئا ما لا يكيف من جمع همم الملأ الاعلى  
 الى الالتفاتات اليه بالتعجب في امر الله في ذلك الحادث والتفكر  
 في شأنه وكيف يتخلقه وماذا يكون منه والى اى شئ يصير فهم  
 يرتقبون الحالة التي يخرج عليها فاذا حصلت حصل لهم من التوحيد  
 ما لا يكيف ولا يحصى وفي زمن الارتقاب يحصل لهم من العلم  
 بالله تعالى والاطلاع على باهر قدرته وسريانها في المقدورات  
 شئ عظيم فلا يفوتهم شئ من اسرارها في ذلك المخلوق فيحصل لهم فيه  
 التقهيم التام فالتدريج لهذه الحكمة والحكمة اخرى وهي انه بهذا  
 التدريج وانتظار خروج الحادث والتشوق اليه توجد مخلوقات  
 اخر مثل هذا الحادث او اعظم قلله تعالى في كل شئ اسرار وحكم فقلت  
 وما هذا الماء الذي جعلت فيه تربيته وتركته فيه عشرين يوما فقال  
 رضى الله عنه ماء خاص فيه نفع لذات آدم وذريته وانما كان فيه  
 ذلك النفع لانه ماء الارض التي ينسب اليها على الحقيقة فيشاكل  
 الذات المذكورة ويناسبها فقلت وهل هو من اصل الارض ام كيف  
 الحال فيه فقال رضى الله عنه ليس هو من اصل الارض ولكن  
 حصل له مرور على غالب اجزاء الارض وذلك ان المياه المارة على  
 الارض منها ما يمر على بعضها فلا يأخذ الا سر ذلك البعض ومنها  
 ما يمر على غالب اجزائها او كلها فيأخذ سرها وهذا الماء عين من الميون  
 الخارجة من الارض الجبابية من ارض الشام فمما لا جمعت تربيته  
 عليه الصلاة والسلام في غور من الارض مساحته ما قلناه فيما  
 سبق وبلت تربيته بهذا الماء لانه يستمد من المياه التي في اطراف  
 الارض فتراه ماشيا في تنحور الارض خارجا لا جزائها حتى ينتهي  
 الى تلك العين وياق اليها من جميع النواحي والعين باقية الى

الآن وفيها من الموافقة للذات ما لا يوجد في غيرها من المياه  
 التي على ظهر الارض قال فبقى ذلك التراب في الماء المدة السابقة  
 يعني عشرين يوما وعند ذلك ابتدأ التصوير في آدم عليه الصلاة  
 والسلام وهو في جوف ذلك الطين فبقى التصوير يدخله شيئا  
 فشيئا الى ان اكمل ذلك في اربعين يوما وهو في جوف الطين لا يرى  
 منه شيء وبعد ذلك اراد الله تعالى نقله من الطينة الى جسم  
 بني آدم فظهر في اصابعه مثلا شبه القرحة التي ملأتها ثم انفجرت  
 وجمدت مادتها على الاصبع فرجع ابيض مثل الجمار ثم صار ذلك  
 فيه عضوا وعضوا وجزءا جزءا الى ان صار كله مثل الجمار في الصفاء  
 والرطوبة او مثل عجين ناصع اخذ دقيقه من خالص القمح فصور من  
 ذلك صورة آدم ثم دخلته الدموية شيئا فشيئا وانفلق عنه الطين  
 وحصل فيه يابس فصارت الرية تنقب عليه واليبس يظهر في  
 اجزائه فتكونت العظام باذن الله فلما تكاملت خلقته في عشرين  
 يوما واراد الله نفخ الروح فيه نقله الى الجنة ورفع اليها فماتت  
 اية جنة هي فقال رضى الله عنه الجنة الاولى فلما حل فيها دخلت  
 فيه الروح فدخل فيه العقل والعلم وحصلت له المعرفة بالله عز وجل  
 فاراد ان ينفخ فيه ثم اراد ان يقوم فيحصل له مثل ذلك  
 ايضا مثل ما يحصل للمصبيان من السقوط اذا اراد والفقير ثم ان  
 الله تعالى امده بالمشاهدة التي سبق ذكرها في الاسماء وهو واقف  
 على رجب معتد بركبته الاخرى على الارض فلما حصلت ثلاث  
 المشاهد قال الله الله لا اله الا الله محمد رسول الله فامده  
 الله تعالى بالقوة فاستقل قائما ورجعا يمشي في الجنة ويروح حيث  
 شاء ثم انزل الله عليه وجميعا في ضلعه فحصل فيه مثل ارملة العليم  
 حتى يخبر عنه قدر راس انسان فبقى فيه الى ان انفجر من القليب  
 بالتصغير فسقط القليب الى الارض فنظر اليه آدم فاذا هو مصور

بصورته فتركه وجعلت روائح الجنة ونفحاتها تمر على ذلك القلب  
 فتفقه ذلك في سرعة الكبر فجعل آدم يتفاهده فيجده يسرع في الكبر  
 اسرعا عظيما فجعل يافس اليه ويجلس معه فالتقى الله العقل في ذلك  
 القلب فجعل يتحدث مع آدم فلما مر عليهما شهران في الجنة التقى الله  
 تعالى الشهوة فيهما فوقع آدم على حواء التي كانت ذلك القلب السابق  
 فجعلت فوضعت حملها في المدة السابقة قال رضى الله عنه وانما رفع  
 الله آدم الى الجنة لتسقى ذاته من انوارها حتى لا تنسى ذريته العهد  
 الذي اخذ عليهم يوم السبت بركم وتعظيمهم السيد ناهيهم صلى الله عليه  
 وسلم يعلم هذا الرباب البصائر فقلت فالشجرة التي نهي الله آدم  
 عن الاكل منها ما هي فقال رضى الله عنه هي شجرة التين من غير  
 شك قال وانما نهاه عن الاكل منها لان تلك الشجرة وانوارها غيرها  
 من الاشجار التي في الجنة تسهل بطن كل من اكل منها فنهاه الله تعالى  
 عن الاكل منها لئلا يسهل بطنه فلا يكون من اهل الجنة فقلت  
 فاطمة الجنة وثمارها والنعم التي فيها وان كانت متجسدة فانها  
 انوار لا تثقل لها كما جاءت به الاحاديث الكثيرة وما لا تثقل به فلا  
 يسهل به بطن فقال رضى الله عنه صحيح ما قلتم ولكن ذات اهل  
 الجنة اذا دخلوها يوم القيامة اساسها صحيح ولها من القوة ما لا  
 يخفى فليست هي ذات آدم حين دخل الجنة فاذا نزلت النعم  
 في ذات اهل الجنة اطاقتها للقوة التي فيها ولا تزداد حينئذ  
 انوار مثل النعم فرجعت الانوار الى اصلها بمنزلة ذات آدم حين  
 دخل الجنة فانها ترابية ضعيفة فلذا لم تطق الاكل من تلك الشجرة  
 فقلت هذا يقتضي ان ذات آدم في ذلك الوقت لا تطيق الاكل  
 من تلك الشجرة ولا من غيرها فقال رضى الله عنه الاشجار التي  
 في الجنة والنعم التي فيها على قسمين قسم وهو الغالب الكثير انما  
 هو انوار لا تشاكل شيئا من نعم دار الدنيا فهي انوار لا تثقل لها

اصلا وهذا القسم تطبيقه ذات آدم وهو الذي امره الله ان ياكل  
 من دون قسم وهو القليل نعم تشاكل النعم التي في دار الدنيا في النوع  
 والصفة ولها ثقل وهذا النوع الذي لا تطبيقه ذات آدم حين  
 كان في الجنة فسماه الله تعالى عن الاكل منه لئلا يخرج من الجنة  
 قال وانما انقسم نعيم اهل الجنة الى هذين القسمين لان الله تعالى  
 علم في سابق علمه ان لا اهل الجنة حالتين الحالة الاولى وهي  
 الغالبة عليهم ان لا تخطر الدنيا الثانية في عقولهم ولا تنظر على  
 بالهم فتغيب هي وامورها وجميع ما فيها من النعم من عقولهم  
 وفي هذه الحالة يكرمهم الله تعالى بالقسم الاول فياكلون منه  
 ويشربون ويتنعمون والحالة الثانية وهي النادرة ان تخطر الدنيا  
 الثانية في عقولهم ويستحضرون الاحوال التي كانوا عليها فيتمتعوا  
 فيجدونها حاضرة وهي القسم الثاني والحالة الاولى اكل من جهة  
 الفكر فانهم فيها بمنزلة من هو مع ربه سبحانه فلا يشعرون بغيره  
 واكمل من جهة النعم لانها هي النعم التي كانت لهم بحسب الاصل  
 وبحسب ما اقتضاه حال الجنة واكمل من جهة الدوام لانها  
 هي الغالبة عليهم والحالة الثانية دونها في جميع ذلك امامت  
 جهة الفكر فانهم بمنزلة الغائبين عن المشاهدة فشعروا بانفسهم  
 ومن شعورهم بانفسهم خرجوا الى التفكير في امور الدنيا حتى تمعنا  
 نعيمها قال رضى الله عنه فلما علم الله ان لا اهل الجنة التفتا  
 الى دار الدنيا في بعض الاحوال خلق في الجنة نفعا على طبع الجنة  
 لا ثقل لها اصلا وخلق فيها الاجل ذلك الالتفات نفعا على غير  
 طبع الجنة لها ثقل وشبه بنعم اهل الدنيا ولكنهم لما كانت ذواتهم  
 في الجنة انوارا قوية لم يظهر فيها ثقل وذات آدم لما ضعفت  
 عن ذواتهم حين دخل الجنة ظهر الثقل الذي فيها في ذاته  
 فاذا الثقل الذي في القسم الثاني لا يظهر الا في الذات الضعيفة

وليس الذات آدم يومئذ قال رضى الله عنه وكان عقل آدم عليه  
 السلام قبل ان يأكل من الشجرة متعلقا بربه غافلا عن مصالح  
 نفسه ولما اكل منها انعكس الامر فتعلق عقله بمصالح ذاته وسر  
 ذلك هو انه قبل ان يأكل من الشجرة كان اكله تنمها وتفكرها لا بجوع  
 معه ولا بظما فكفى شان الجوع وتدبير المعاش فكان العقل متعلقا  
 بربه فلما اكل من الشجرة وحصل له الاسهال والجوع بعده التفت  
 العقل الى الذات وقال اذا فرغت البطن فاهي شئ تعجز بمفعلي ففكر  
 في تدبير معاشها فلذلك انزل الله تعالى الى دار الكد والشقاء ولما  
 علم الله سبحانه منه ذلك وانه سينزل الى الارض رتب له سبحانه  
 اسباب المعاش ونصب له سبلها قبل ان يهبط من الجنة وذلك  
 انه لما صورته من التربة السابقة وقد سبق انها كثيرة صور له من تلك  
 التربة كل حيوان يحتاج اليه في امر معاشه وكان اصل خلقها من  
 التربة المذكورة ان الله تعالى لما رفع آدم ظهرت الحيوانات كلها في ذلك  
 الطين على صورة الدود وخلق من كل نوع عشرة خمسة من الذكور  
 وخمسة من الاناث قال رضى الله عنه فالسبع والتمر والفهد حتى  
 تعد خمسة كلها نوع واحد ثم ارسل الله بعد رفقه مطرا عظيما ماسمعا  
 بمثله فجاءت السيول من كل مكان وجاءت معها بالاوز والكتيبة  
 فزادت على ذلك الطين فحصل نفع عظيم ومدد قوى منها للحيوانات  
 بمنزلة من اتسع عيشه وجاءه الخصب وكثرت عليه الخيرات فلما  
 نزل آدم بعد تسعة اشهر وجد الحيوانات تمشي على وجه الارض  
 وهي تكبر شيئا فشيئا فأشربها واعلمه الله انها سبب معاشه  
 ومعاش ذريته الى يوم القيامة قال وانبئت الله في الموضع الذي كان  
 فيه راس آدم من الطين النخيل والاعناب والتين والزيتون فلما  
 نزل آدم بعد تسعة اشهر وفرغ بطنه طلب ما ياكل فجعل الله  
 الطمر في تلك الاشجار والنخيل فكان اول رزق رزقه الله من



اسباب المماش وحملت تلك الاشجار في هذه المدة القريبة باذن الله  
 فقلت فحديث اكرموا عتكم النخلة فانها خلقت من طين آدم صحيح  
 ام لا فقال رضى الله عنه ليس هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
 قلت وكذا قال الحفاظ للحديث مثل ابن حجر والزرخشى والسيوطي  
 وغيرهم فقلت وهل خلق الله له من الاشجار غير الاربعة السابقة  
 فقال رضى الله عنه كل شجرة مذكورة في القرآن باسمه كالنخل والاعناب  
 والتين والزيتون والرمان وكل ما ذكر في القرآن باسمه فقد خلقه الله  
 من تلك التربة والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول انه ليس له  
 في مخلوقات الله كلها احسن خلقية من بنى آدم فذا فاقصم هي احسن  
 ذوات المخلوقات وافضلها وارفعها واقواها والعقل ذاتا مل في التفاصيل  
 التي في ذات الآدمي والتركيب الذي بين اجزائها والترتيب الذي بين  
 مفاصلها وعروقها والجماسن التي اشتمل صنع الله عليها في ظاهرها  
 وباطنها حار وعلم عظمة خالقها ومصورها سبحانه فقلت فهم فعلت  
 على ذات الملك فقال رضى الله عنه لانه اجتمع فيه مخلوقات لم يجتمع  
 في ذات الملك وكل ما في ذات الملك هو في ذات الآدمي وزيادة فان  
 ذات الملك من نور وركب في ذلك النور عقل هذا ما في ذات الملك  
 لا غير وذات الآدمي فيها ذلك النور وفيها العقل وفيها الروح وفيها  
 اكناف من تراب ونار وريح وماء في كل واحد منها سر من اسرار قدرة  
 الله عز وجل فباحتماءها في ذات واحدة تقوى الاسرار في تلك  
 الذات وبالجمل فذات الآدمي فيها عدة مخلوقات وذات غيره  
 ليست كذلك فكانت ذات الآدمي اقوى الذوات ولهذا كانت تطبق  
 من الاسرار ما لا تطبقه ذات الملك ولهذا صور نبينا وصولا تامحدا  
 صلى الله عليه وسلم عليه انما هو صلى الله عليه وسلم اقوى المخلوقات  
 في شتم الاسرار الربانية واو كانت ههنا ذات اقوى من ذات الآدمي  
 لصور سيد الوصوي صلى الله عليه وسلم عليها قلت وما ذكره رضى

الله عنه من كون ذات الآدمي اقوى الذوات واحسنها اشار اليه  
 الامام القشيري في التعبير في شرح اسماء الله المحسن فانظره فان  
 كلام شيخنا رضي الله عنه ايسر منه وانما كتبت منه بعض البعض  
 والكثير بقي في لسانه رضي الله عنه ثم قال رضي الله عنه ومع  
 كون ذات الآدمي احسن الذوات فقد جرى في سابق علمه جل  
 وعلا ان جعل طائفة منها الى الجنة وطائفة الى النار وذلك بسبب  
 حجب بصائرهم عنه تعالى فانه اولا جعل في تلك الذات الروح  
 وسرها الذي هو العقل ومعرفة الله تعالى ونور الايمان به مع  
 المشاهدة ورفع الحجاب جل وعلا بينه وبينها فحصلت لها المعرفة  
 بما القما على الوجه الاكمل فلما اراد الله تعالى انفاذ الوعيد وضع  
 الحجاب على تلك الذات فزالت المشاهدة التي كانت لها ووقفت  
 لها القطيعة وباليتمها حيث وقفت لها القطيعة لم تتعلق بشيء  
 فان ذلك خير لها مما وقفت فيه وذلك انما نظرت الى خيط نور  
 العقل الذي بقي فيها فتعلقت به وجعلته عمدا وتما واستدها في كل  
 شيء فزادها ذلك قطيعة لانها نظرت اليه على انه منها وناشت عنها  
 وراجع في جميع الامور اليها فزادها استقلالها بنفسها وانقطاعا عن الله  
 عز وجل ولو نظرت اليه على انه من الله عز وجل وانه تعالى هو محركه  
 في كل لحظة لكان في ذلك رجوعها الى الله سبحانه وحصلت المشاهدة  
 التي زالت وبالجمل فاصل امرها انما انقطعت من قديم وتعلقت  
 في نظرها بحادث ولو لم تتعلق بشيء كان خير لها قال رضي الله عنه  
 فلما تعلقت بعقلها في تدبيرها واستندت اليه في امرها شها ومناشئها  
 للخلق وعلم الله تعالى انها لا بد ان تنصرف عن الطريق ارسلا اليها  
 الرسل ليردوها الى طريق معرفته تعالى فظهر فيها جري في سابق  
 الازل فاجابت طائفة وكذبت طائفة وكان في ابجاة الاولى  
 بعض الرجوع من اتباع العقل في تكذيب الثانية غاية التعلق

بالعقل وتمام اتباعه فقلت وما هو الحجاب الذي وضع حتى زالت  
 المشاهدة هو الدم الذي هو سبب في القلة امر غيره فقال  
 رضى الله عنه غيره وهو ظلام من ظلام جهنم كسيت به الذات  
 فحجبها عن الحق ومعرفته فقلت فما النسبة بينه وبين الدم فقال  
 رضى الله عنه لا نسبة بينهما الا ان الدم يزيد في البعد عن الله تعالى  
 فهو يزيد في الحجاب ثم ضرب مثلا لكون الدم بعدا برجله ولد  
 صغير عزيز عليه مثل عينيه في المحبة والمعرفة ثم اصابه الضر  
 المعروف بحب البهيمش حتى كساه في وجهه وجميع ذاته فان والده  
 يهتم له ويكبر عليه ما اصاب ولده ولا يفر منه بل يلقب بحب ولده  
 حتى يستقيح ذلك المرض فتراه يقتل ولده ويشمه مع ذلك المرض  
 وانما فعل ذلك لاجل الاتصال الذي بينه وبين الولد فلو فرضنا  
 الولد بعيدا عنه اجنبا عنه لا نسبة بينه وبينه في شيء من  
 الاشياء لفر منه الى الفاية وهرب منه الى النهاية وتعاماه بالكلية  
 قال فذلك مثل الدم في المؤمن والكافر ثم قال رضى الله عنه  
 في الطائفة التي اجابت الرسل انما انقسمت الى فرقتين فرقة  
 اجابوا ووقفوا مع الائمة بالغيب من غير فتح عليهم وهم عامة  
 المؤمنين وفرقة اجابوا وترقوا الى الفتح فمنهم من استمر مفتوحا عليه  
 ومنهم من وقف به الفتح والذين استمر بهم الفتح في زيادة دانما  
 والذين وقف بهم الفتح في نقصان دانما ثم ضرب مثلا لوقوف  
 الفتح واستمراره فقال رضى الله عنه انه بمنزلة رجلين فقيرين  
 خرجا يطلبان غنيا فلما رفا الى ايديهما من كل واحد درهما  
 فاخذ واحد منهما درهما واستغنى به والاخر لما اخذه استراده  
 فزاده موزونة فاستراده فزاده عشر موزونات فاستراده  
 فزاده دينارا ذهبيا فاذا فرضنا هذا الغني كريمة وخرائمه لا تنفد  
 ولا تفيض ثم فرضنا هذا السائل من تزيدان انما فان العولية

لا تقف به ايديا وهكذا حال اولياء الله تعالى الذين استخروهم الفتح  
فانهم في زيادة دائما في كل لحظة ابد الابدين ودهر الداهرين  
حتى في حال نزول الموت بهم فانهم رضى الله عنهم لا يحسبون به  
لان عقوبتهم وارواحهم وذواتهم منقطعة الى الله تعالى ومنقطعة  
عن غيره تعالى ومن جملة الغير الموت ففهم لا يشعرون به اصلا  
فلت وهذا قريب من الكلام السابق لان من قبض في الباقي سبحانه  
لا يموت الموتة المعروفة وان ذلك هو واد الموت فراجع فيما  
سبق والله اعلم الباب التاسع في الفرق بين الفتح النوراني  
والظلماني وما ينبع ذلك من تقسيم النوراني الى فتح اهل الكمال  
والى فتح من هودونه وما ينبج اليه الحديث من الفرق بين الجذوب  
والاحق مع استقراءهما في ذهاب العقل عنهما وغير ذلك من الامور  
المتعلقة بالفتوح عليهم اعمل وفقني الله واياك انه قد سبق في اثناء  
هذا الكتاب المبارك امور كثيرة من امور الفتح متفرقة في ابوابه  
لمناسبة لها مع تلك الابواب فلم تمكن اعادتها في هذا الباب خيفة  
التكرار مع كثرتها جدا فلترجع في محالها لاسيما ما كتبناه في قوله  
تعالى واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك  
على نساء العالمين مما يشاهد المفتح عليه من الامور الملائكة  
الفانية الظلمانية والامور الثابتة الباقية النورية وما في ذلك  
من التفاصيل فليس اجمع ولا به. وكذلك ايضا ما كتبناه في مسألة  
من ادعى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة فانه نفيس جدا  
فراجع في اول الباب الخامس في السؤال الثاني منه وكذا ما كتبناه  
في مسألة ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فانه متعلق بفتح  
اهل الكمال والافاضة الذين ذكرنا لم يتقدم ذكره مما يتعلق بهذا  
الباب فنقول سالتهم رضى الله عنه عما يذكره سقراط وبقرط  
وافلاطون وجالينوس وغيرهم من الكماؤ وفلاسفة الكفر في العالم

العلوي مثل كاد مسم في الخجور وسيرها وموضع افلاكها وقولهم  
 ان القمر في الفلك الاول وعطارد في الثاني والزهرة في الثالث والشمس  
 في الرابع والمريخ في الخامس والمشتري في السادس وزحل في السابع  
 الى غير ذلك مما يحكمون به في القرائنات واهور يهديل الفلك من اين  
 لهم بذلك مع انه غيب محض اذ ليس مما يدرك بالحواس ولا بادلة  
 النظر وهم يستندون في ذلك الى وحى من الله تعالى لبعض انبيائه  
 وما يحكي في ذلك عن سيدنا ادريس علي نبينا وعليه الصلاة والسلام  
 لا يني بتفصيل ما ذكره مع ان النسبة الى سيدنا ادريس بعدت  
 مسافتها والتواتر في طريقها منتف بالضرورة وخبر الاتحاد فيها لا يوجد  
 شيئا اذ هذا الخبر ان كان من افلاك سفينة فصار اهل كفر وخبر الواحد لا يقبل  
 الا من العدل وان كان من غيرهم فهذا القبر لا يعلم كفره من ايمانه فقال  
 رضى الله عنه ان الله تعالى خلق الحق والنفور وخلق له اهلا وخلق  
 الظلام والباطل وخلق له اهلا فاهل الظلام يستمع لهم في الظلام  
 ومعرفة وجميع ما يتعلق به واهل الحق يفتح لهم في الحق ومعرفة  
 وجميع ما يتعلق به والحق هو الايمان بالله تعالى والاقرار بربوبيته  
 والتصديق بانه يخلق ما يشاء ويختار مع الايمان بالانبياء والملوك  
 وجميع ما يتعلق برضاه سبحانه والظلام هو الكفر وكل قاطع عن  
 الله سبحانه ومنه الدنيا والامور الفانية والحوادث التي تكون  
 فيها وكفالكه ليلاد على ذلك لعن النبي صلى الله عليه وسلم لها حيث  
 يقول الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وان الحق  
 نور من انوار الله سبحانه تسقى به ذوات اهل الحق فتشتمش  
 انوار المعارف في ذواتهم وان الباطل ظلام تسقى به ذوات اهل  
 الباطل فتسود عقولهم وتعمى ابصارهم عن الحق وتعمى آذانهم  
 عن سماعه بل لا يقع في عقولهم ولا يخطر ببالهم وانما الحق عندهم  
 بمنزلة شيء في طي العدم لم يسمح به قط ففصلتهم عن الحق كفيلة

ذي العقول عن مثل هذا الذي هو في طي العدم على الصفة السابقة  
 ولذلك يفتح على اهل الباطل في مشاهدة هذا العالم سمائه وارضه  
 ولا يشاهدون فيه الا الامور الفانية المتعلقة بالاجرام والحادثه  
 وضيائها مثل ما يذكرونه في احكام النجوم مثل البهم الفلا في موضع  
 في الفلك كذا وانه اذا قارنه بهم كذا كان كذا وكذا ومثل نسبة  
 لغة العرب الى برج العقرب ولغة العجم الى المريح وغير ذلك واما  
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم والنور المستمد منه الى قبة البرزخ  
 وذوات الا ولياء العارفين بالله تعالى وارواح المؤمنين الكائنة  
 با فنية القبور والحفظة والكرام الكاتبين والملائكة الذين يتعاقبون  
 فيها وغير ذلك من اسرار الحق الموصلة الى الله تعالى التي وضعها  
 في ارضه فلا يفتح لهم في معرفتها ولا تقع في عقولهم ابد الا ان الله  
 تعالى سقاهاهم بالظلام وقطعهم عن معرفته بالكلية حتى ان المبطل  
 المذكور لو نظر الى لوح مكتوب فيه كلام الله عز وجل الذي هو  
 نور وشفاء لما في الصدور لشاهد بعبيرته المكسوفة المقطوعة  
 بجرم اللوح دون معرفته القرآن العزيز المكتوبة وكذلك لا يشاهد  
 اهل الظلام شيئا من اسرار الحق سبحانه التي وضعها في سمائه  
 ولا يشاهدون شيئا من الملائكة ولا يسمعون نسيجهم ولا  
 يشاهدون الجنة ولا القلم ولا اللوح ولا انوار الحروف الخارية  
 من القلم وكذلك لا يعرفون الحق سبحانه الذي هو خالقهم وبجلاله  
 فقد حجبتهم الحق سبحانه عن نفسه وعن كل ما يوصل اليه وفتح  
 عليهم في غير ذلك مما يضرهم ولا ينفعهم فاخيار الفلاسفة  
 لعنهم الله عن العالم العلوي من هذا الوادي وكل ما حكموا به في ذلك  
 فهو خطأ حيث نسبوا ذلك للنجوم وانما الفاعل لذلك هو الله  
 تعالى الذي هو خالق النجوم ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 فيما روي عن ربه عز وجل اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بـ

فاما من قال مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بي كما فسر  
 بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب  
 فالغاد سفة لعنهم الله جميع الحق سبحانه عن معرفته وعلق  
 عقولهم بالكوكب ليشغلهم بها حتى ينفذ فيهم الوعيد السابق  
 مع ان الربط الذي يذكرونه في احكام النجوم وان كان من فعله  
 تبارك وتعالى فقد كان منه البعض واضطأوا في الكثير منه واما  
 اهل الحق فلهم فتح في اول الامر وفي ثاني الامر بجميع ما سبق فتحة  
 لاهل الظلام في هذا العالم سمائه وارضه فيشاهد صاحب  
 هذا الفتح الارضين السبع وما فيهن والسموات السبع وما فيهن  
 ويشاهد افعال العباد في دورهم وقصورهم لا يرى ذلك بمصر  
 وانما يراه ببصيرته التي لا يحجبها سترو ولا يرددها سبدار وكذلك  
 يشاهد الامور المستقبلية مثل ما يقع في شهر كذا وسنة كذا  
 وكذا واهل الظلام في هذا الفتح على سدة السواء ولذا يقال الاكشف  
 اضعف درجات الولاية اي لانه يوجد عند اهل الحق ويوجد  
 عند اهل الباطل وصاحبه لا يامن على نفسه من القطيعة واليقين  
 باهل الظلام حتى يقطع مقامه ويتجاوزوه واما الفتح في ثانی  
 الامر فهو ان يفتح عليه في مشاهدة اسرار الحق التي تحجب عنها  
 اهل الظلام فيشاهد الاولياء العارفين بالله تعالى ويتكلم  
 معهم ويناجيهم على بعد المسافة مناجاة المجلس بجلسته  
 وكذا يشاهد ارواح المؤمنين فوق القبور والكراه الكائنات  
 والملائكة والبرئخ وارواح الموتي التي فيه وبشهادة قبي  
 النبي صلى الله عليه وسلم وعمود النور الممتد منه الى قبور البرية  
 فاذا حصلت له مشاهدة ذات النبي صلى الله عليه وسلم في  
 اليقظة حصل له الايمان من تاديب الشيطان لاجتماعه مع  
 رحمة الله تعالى وهي سبيدنا ونبيينا ومولاتنا محمد وآل الله عليه



وسلم ثم اجتمع مع الذات الشريفة سبب الى معرفته بالحق  
 سبحانه ومشاهدة ذاته الازلية لانه يجد الذات الشريفة ثابتة  
 في الحق هائمة في مشاهدته سبحانه فلا يزال الولي ببركة الذات  
 الشريفة يتعلق بالحق سبحانه ويترقى في معرفته شيئا فشيئا الى  
 ان تقع له المشاهدة واسرار المعرفة وانوار المحبة فهذا الفتح الثاني  
 هو الفاصل بين اهل الحق واهل الباطل واما الفتح الاول فانه كما  
 يقع لهم يقع لاهل الظلام فيقع لهم الفتح في مشاهدة الامور الغائبة  
 ويتمكنون من التصرف فيها فترى المبطل يمشى على البحر ويطير  
 في الهواء ويرزق من الغيب وهو من الكافرين باده عز وجل  
 وذلك ان الله تعالى خلق النور وخلق منه الملائكة وجعلهم  
 اعوانا لاهل النور بالتفريق والتسديد وخرق العوائد وكذلك  
 خلق الظلام وخلق منه الشياطين وجعلهم اعوانا لاهل الباطل  
 بالاستدراج والمزيد في الخسران والتمكين من الخوارق قال رضى  
 الله عنه وعلى هذا تخرج حكاية اليهودى الذى كان مع ابراهيم  
 الخواص رضى الله عنه في سفينة فتعارفا وتزافا في العشرة  
 فقال له اليهودى ان كنت صادقا في دينك فهذا البحر فامش عليه  
 فانامش عليه فقام اليهودى يمشى فوق الماء فقال ابراهيم الخواص  
 واذا له ان غلبنى يهودى ثم رعى بنفسه فوق البحر فاعانه الله  
 عز وجل ومشى كما يمشى اليهودى ثم انفعا خربا من البحر فقال  
 اليهودى لابراهيم انى اريد منك الصبيحة في السفر فقال ابراهيم  
 لك ذلك فقال اليهودى بشرط ان لا تدخل المساجد لاني لا احبها  
 ولا تدخل الكنائس لانك لا تحبها ولا تدخل مدينة لثلا يقول  
 الناس اصطفى مسلم ويهودى ولكن يجول القيا في والقفار  
 ولا يتخذ زادا فقال ابراهيم لك ذلك فخرجا الى القلوات ثم بقيا  
 ثلاثة ايام لم يرزقا شيئا فبينما هما جالسان اذا قبل كلب يمشى

اليهودى وفيه ثلاثة اربعة فطرحها بين يديه وانصرف قال  
ابراهيم فلم يمر من على ان ناكل معه فبقيت جائعا ثم انه اتا في  
شاب من احسن الناس شبابا واطيبهم رائحة واحسنهم وجه  
واسلامهم منظرا وفي يده طعام ماريثا مثله فطرحه بين يديه <sup>والنصر</sup>  
فعرضت على اليهودى ان ياكل معى فابى فاكلت ثم قال اليهودى يا ابراهيم  
ان ديننا ودينكم على الحق وكل منهما يوصل وله ثمرة الا ان دينكم  
ارق والطف والجهى واحسن فقل لك ان ندخل فيه قال فاسلم  
وكان من جملة اصحابنا المتحققين بالتصوف هكذا ذكر الحكاية ابراهيم  
في الحلية في ترجمة ابراهيم الخراساني فسالت شيخنا رضى الله عنه  
عن ذلك فقال خلاد ابراهيم انما الشياطين تلعب بصغر فطنوا ان  
لمباد تنهمر ثمرة ثم ذكر الكلام السابق وكيف حال اهل الحق وكيف  
حال اهل الباطل ولا مطلب للمرء وراءه والله اعلم وقال رضى  
الله عنه ان اصل علوم الفلسفة وما حكماؤه في العالم العلوي  
ونحو ذلك هو ان رجلا كان في زمن سيدنا ابراهيم على نبينا وعليه  
الصلوة والسلام فامن به وجعل يسمع منه امورا تتعلق بالفتح  
في ملكوت السموات والارض ثم لم يزل ذلك دأبه الى ان وقع له  
هو ايضا الفتح فوقف مع ما شاهد في العوالم وانقطع عن الحق سبحانه  
وخسر الدنيا والآخرة وجعل يفرح بما شاهد في العالم العلوي  
ويذكر مواضع الجنوم ويربها بها الاحكام ويرجع عن دين ابراهيم  
فتلقى ذلك منه من اراد الله خذلانه الى ان بلغ الى الفلسفة  
الملعونين قال رضى الله عنه واشتد غضب الله على ذلك الرجل  
لانه دل على غير الله وكل من دل على غير الله فهو من القاطعين عن  
الله تعالى قال رضى الله عنه ان فائدة الرسالة والنبوة فصلة  
واسدة وهي الدلالة على الله مزووجا والجمع عليه حتى انما لو فرضنا  
فرضنا مستحيلا في ذات امرت برسالة ونبوة ثم جعلت ندل على

غيره تعالى او جعلت بجميع الناس على نفسها وتقدمهم من الحق سبحانه  
فانها تنقلب الى الوصف السابق في ذلك الرجل وهذا الفرق  
المستحيل ذكرناه على سبيل المبالغة للتفسير من الدلالة على بحيث  
تعالى ثم قال رضى الله عنه وكنا ننشئ على قنطرة باب الجدي  
اسد ابواب فارس بحربى الله بمتى ما فائدة هذه القنطرة قلت  
النشئ عليها معنى يتأخر من الحيوانات التى تحتها ويبلغ الماشى عليها  
الى هذه من الان قال رضى الله عنه ولو ارتفعت منها  
هذه الفائدة كانت حرسا من الناس قلت نعم قال رضى الله  
عنه فكذلك الانبياء والرسل والملائكة المقربين وسائر عباد  
الله الصالحين فانهم يقيمون الدلالة على الله والجميع عليه ولو ارتفعت  
منهم هذه الفائدة كانوا على الرفعة السابقة فى القنطرة والله اعلم  
وقال رضى الله عنه ان الكاهن من اهل الحق اذا سئلوا عن  
مسئلة من الحوادث التى مستتبع لم يتكلموا فيها الا بالضرورة  
القول لانه اول امر شاهدوه وقد شاهدوا الحق بعده فكلوا  
بطاؤه فم يكفونه ويكرهون الكلام فيه ولان الدنيا اول ما يمشى  
الواقعة فيها مبغوضة عند الله تعالى وهم يغيضون ما يغيض الله  
سبحانه وايضا فلا يتكلمون فيها الا بالضرورة من دينهم كمن ينزل  
من الشىء الى الشىء فان درجة تلك الحوادث هى درجة اهل الظلام  
وايضا فانهم رضى الله عنهم لا يشاهدون الا بانوار الحق سبحانه  
ونور الحق يرتفع فيه الزمان وترتيبهم والامم حصى فيه ولا حال  
ولا مستقبل فاكثروا يعلم الاولى بنور الحق ان الحوادث الضافى واقع  
لا محالة واما انه يقع يومه كذا فلا يحصل له الا بالنزول الى اعتبار  
الزمان وترتيبه وهو من الظواهر من انهم بالنسبة الى نور الحق  
ومثل من يفعل ذلك كمثل الشمس اذا انزلت من سمائها الى الارض  
واخذت مראה بين عينيه وجعلت تنظيرها فقلت فان الحق

سبحانه يعلم ما سيقع وترتيبه ويعلم ما في الماضي وما في الحال  
وما في المستقبل، والولي ينظر بنوره فينبغي ان يعلم ما سبق من غير  
نزول الى درجة الظلام فقال رضى الله عنه ذلك لانه تعالى لسطح  
بكل شئ علما والرب تعالى قوى والعبد ضعيف وعلم العبد قاصر  
وبالجملة فالعبد لا يقاس بربه تبارك وتعالى وقد قال سيدنا الخضر  
لسيدنا موسى على نبينا وعليه السلام الصلوة والسلام ما نقص على  
وعلمك من علم الله الا كما نقصه هذا الصغور بنقصته من البحر  
قال رضى الله عنه وقد ينكمح الولي بشئ من المصاديق المستقبلية فينبغي  
بما نازل عن درجته وليس ذلك بمقصية ولكنه قصور هبة  
واخطا طعن الذروة العلية وسوء ادب ان قصد اليها مع النبي  
صلى الله عليه وسلم لان حالته عليه الصلاة والسلام لم تكن  
كذلك على ان كثرة الاولياء الكاملين رضى الله عنهم افاضت كل رتبة فيها  
غلبة بحكم القدر وتصرف الحق اياهم سبحانه على ما يريد اذ هم  
رضي الله عنهم مظاهر الحق قلت واكثر ضرر الخلق في معرفة الاولياء  
ومخالطتهم من هذا الباب اما في المعرفة فانهم لا يفرقون بين شيخ اهل  
الظلام وفتح اهل الحق فيحسبون ان كل ما زاد على علومهم من التوراة  
ونحوها عن طمعهم من الخوارق كمال وحق ولا لاية من الله تعالى  
لمن ظهر ذلك على يديه ففرق من الناس يعتقدون ولاية من بكاشف  
ويعتقدون انه الغاية وفرق اخر يعتقدون ولاية من استقام  
في الظواهر وامر على الصيام والقيام وان كان باطنه خاليا من الحق  
متعلقا بغيره واصافى المبالغة فان العبد بعد ان يوفقه الله تعالى  
للا اجتماع مع ولي كامل قد يكون شره من ذلك الولي عكس المطلوب  
من الولي فان المطلوب منه ان يعرف العبد بربه ويحذره من القاطع  
التي من اعظمها حب الدنيا والميل الى زخارفها فاذا جعل العبد يطلب  
منه قضاة الكساح والتمسوا باليسير على اليوم والامانة على السنة ولا

يسأله عن ربه ولا كين يعرفه مقتته الولي وابغضه فهو السالم  
ان نجاة من عصبية تنزل به وذلك لا هو ولا غيره ان محبته للولي  
ليست الله عز وجل وانما هي على حرف والمحبة على حرف خسران  
مبين تكون معها الوساوس وتغتر بها الشياطين ولا ينزل عليها  
من الحكمة ابدأ ثانيا ان الولي يراه في تعلقه بالدنيا في عين الطبيعة  
وهو يريد ان ينفقه منها والعبد يطلب ان يزيد منها ثالثا ان الولي  
اذا ساعفه في قضاء بعض الاوتار وقابله ببعض الكشوفات وقع  
العبد للمسكين غلط فيظن ان هذا الذي ينبغي ان يقصده من الولي  
وكل ذلك ضلال ووبال وقد سمعت شيخنا رضي الله عنه يقول  
انما مثل الولي كمثل رجل عمله صنعة الفخار فيه يحرث يده وتعمل  
جوارحه ومع ذلك فمنده الخزان التي يحتاج اليها الناس من طعام  
 وغيره والخزان وان كانت عنده فقلبه معرض عنها لا تقع عنده  
ببال ولا تساوى عنده شيئا ولا يحب الكلام الا في عمل الفخار  
وصنعته ويكره غاية من يتكلم معه في غيره ويبغضه حتى يخاف  
ذلك المتكلم ان يناله ضرر من الرجل المذكور فاذا اجابه رجلا من  
وقد علم حالته وبغضه للكلام في غير عمل الفخار واراد منه شيئا  
من تلك الخزان فالمرء في منها والكيس هو الذي يتكلم معه في عمل  
الفخار ويسأل عن صنعته وكيف يعمل ولا يزال هذا دأبه حتى ناله  
من الرجل محبة عظيمة ومودة كبيرة فاذا سأله بعد ذلك شيئا  
من تلك الخزان ممكنه منه ولا يقع له ضرر وغير الموفق منهما  
هو الذي يأتي لذلك الرجل ويطلب منه او لا شيئا من تلك الخزان  
ويتكلم معه فيها فان سلم من ضرب الرجل له بفخارة على راسه  
كان هو السعيد وكان دججه هو سادته لا غير فهذا مثل العبد  
لا صنعة له ولا حرفة له الا في معرفة الحق وما يوصل اليه ولا  
يحب كاد ما الا فيه ولا جها الا عليه ولا وصولا الا منه ولا قربا

الاحياء فنعرفه على هذا مع هذه الدنيا والاشياء فمن عرفه على غير  
 هذا كان على العكس ومن الله رضى الله عنه لم كانت هذه الحوادث  
 من الباطل وهي امور ثابتة تشاهد بالاميان وقد ركب بالكم اسب  
 والباطل هو الذي لا اصل له فقال رضى الله عنه وقد انشأ الى  
 حائل اليس اننا نشاهد هذا وهو ينفى وينزل ولا نشاهد ربه  
 الذي هو خالق الله واسمك فقد رقب وهو الحق الذي لا ينفى ولا  
 يموت وهو اقرب الينا من جعل الرقيب وهو الخالق لما هو المتصرف  
 فينا بما يشاء فنشاهد في مثل هذا الكائن الذي لا ينفى ولا ينفى  
 مع عدم مشاهدته الحق سبحانه مشاهدة باطلة والى الله في  
 شئ اى ما شاهدناه كالعدم بالنسبة الى عالم نشاهد به وقد سبق  
 ان مشاهدة الاصح دون الكبر وفي الكثرة فيه مشاهدة بالالة  
 فمن ربه الله تعالى فتح عليه في مشاهدته قاذرة الالهية ومعرفة  
 الالهية وافعاله الزكية فتعلق بربه في حياة لا يشقى به دما  
 ولا يموت لان الباقى اذا تعلق بالباقي بقي ببقائه في كل وقت  
 الاشتراك اليه والله اعلم ومجمعه رضى الله عنه يقول ان الفتح  
 الاول وان اشترا به فيه اهل الظلام واهل الحق لكن المقصود به  
 يختلف فان المقصود به لاهل الظلام طرده عن بابته تعالى وصدم  
 من سبيله لانه تعالى ابنهم وقطعهم عنه وعلق قلوبهم بغيره  
 وامد لهم من النور في احوالهم واسمهم واسمهم على شئ  
 واما المتصرف به الى اهل الحق فانهم اذ وافقه شعبة وايضا قيمتهم  
 ودرجة الى درجة وذلك انه تعالى افتح لهم الباب وانزل عنهم  
 وعلق قلوبهم فامد لهم من النور في احوالهم واسمهم على شئ  
 وهم فيهم كما قال تعالى فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانا وهم فيهم  
 واما الذين كفروا فزادتهم كفرهم الى كفرهم وهم فيهم  
 كما في قوله تعالى ومنهم من كفر بالله ومنهم من كفر بالله

من الكبير في مشاهدة هذه الحوادث وذلك لان الكبير غائب عنها  
 فيها هو اقوى منها وهو مشاهدة الحق سبحانه بخلاف الصغير فانه  
 يقتصد اليه الا انه يحل مشاهدته وان كانت له مشاهدة للحق سبحانه  
 فهي لا تكون مثل مشاهدة الكبير وبالكيفية فالكبير يقوى في مشاهدة  
 الحق سبحانه ويعينه في مشاهدة الخلق والصغير على العكس  
 يقوى في مشاهدة الخلق ويعينه في مشاهدة الحق سبحانه  
 وعلى هذا يخرج ما وقع بين سيدنا الخضر وبين سيدنا موسى  
 على نبينا وعليهما الصلوة والسلام مما قصه الله تعالى في كتابه  
 العزيز من امر السبئية والافراد من الجدة انهم علم ذلك انما غاب  
 عن سيدنا موسى عليه السلام لانه في مشاهدة ما هو اقوى  
 منه وهو الحق سبحانه فعد موسى عليه السلام بذلك وقاية  
 الكمال قال ومثاله مع الخضر في ذلك كمثل هذين اللبثين اللذين  
 فضعه الملك الى نفسه ووجهه يورس له لا تشغل له الا الوقت بين  
 يدي الملك والنظر في وجهه اذا خرج الملك فخرج معه واذا دخل  
 دخل معه واذا اكل اكل معه واذا شرب شرب معه واذا اتخذ  
 قعدته معه والعبء الاثر مكنه الملك من التصرف في رعيته فيخرج  
 للرعيه وينفذ فيهم امر الملك في يوقد في امورهم ويما يصلح  
 امورهم وبما غاب عن الملك القبيحة الاولى لئلا يفتني بعض الامور  
 فلا يشك ان العبد الاول اقرب الى الملك واكثر في امره فاداه من  
 الثاني مع انه اذا دخل من شئ من امره الرعيه وما يدخل فيها وما  
 يوزع ولا سيما ان رعيته الرعيه من مدينة الملك فانه لا يمر فيه  
 ممرقة الثاني به وهكذا كانت حال موسى مع الله تعالى فانه مثل  
 العبد الاول وسيدنا الخضر مثل العبد الثاني فان سيدنا موسى  
 اكبر منه قد راد في افعاله لانه راد في اول امره وكلية ومغيبه فقلت  
 وهل سيدنا الخضر في ذلك كما ذهب اليه بعض العلماء حتى قال



الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ينبغي اعتقاد نبوته لملا يكون غير النبي  
 اعلم من النبي فقال رضى الله عنه ليس بنبي وانما هو عيا. اكره الله  
 جمعته وامده بالتصريف في رعيته وامطاه من تمام التصريف وكما  
 المعرفة ما يعطى للنفوس في هذه الامة المحمدية وادرك ذلك الخضر بل  
 شيخه ولا يلو بل امده الله تعالى بذلك ابتداء فمذه رعيته وهي  
 لا تبلغ مبلغ النبوة ولا الرسالة وليس في علم الخضر بما سبق في تلك  
 الاله وفيه من موسى ما يجب ان يكون غير النبي اعلم من النبي لما  
 سبق ان موسى عليه السلام مشغل عن ذلك بمشاهدة الحق التي  
 لا عوفى لها ولا مثيل فله يحتاج الى اعتقاد نبوته فقلت  
 والذين قالوا ان نبوته استدلوا بقوله تبارك وتعالى وما فعلته عن امر  
 ذلك تاويل ما لم تسطع عليه سيرا فقال رضى الله عنه وكل غوث  
 وقلب وغيرهما من اصحاب التصريف لا يعلمون شيئا ولا  
 يتصرفون في حادثة الا بامر الله وليس ذلك بنبوة ولا رسالة  
 ولكن اكثر الناس لا يعلمون ذلك شريين ذلك بكلامه انه ليس تركت  
 كتبه لانه من الاسرار المكتونة التي لا تكتب فوضى الله عن شيخنا  
 ما عرفه بالله قلت وهذا الجواب الذي ذكره شيخنا رضى الله عنه  
 في عدم علم سيدنا موسى بتلك الامور وبيان سر ذلك من  
 الاسرار والاشعار التي يقتبط بمعرفتها وعلى هذا يخرج حكايات  
 تتبع لبعض الكاظمين مع مریديهم فان الكامل قد يستفيد من مریديه  
 شيئا مما يقع في العالم كقول بعض الاكابر في مریديه منذ ما است  
 فلان غابت عنا اخبار السماء من غير خلافه مرید اخر فعمل بخبر  
 بمنزل ما يخبر به الاول فقال ذلك الولد الكامل قد رجع اليك فافاد  
 وتركتم تسمية ذلك الكامل ومریديه لعدم تعاقب الغرض بذلك  
 والله اعلم ومعه رضى الله عنه يقول لكل شيء علامة وبلاية  
 ادراك العبد مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا ان

يشتمل الفكر بهذا النبي الشريف اشتغالاً دائماً بحيث لا يقرب عن  
 الفكر ولا تصرفه عنه الصوارف ولا الشواغل فتراهم يأكل وفكره  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ويشرب وهو كذلك وينام وهو كذلك  
 وينام وهو كذلك فقلت وهل يكون هذا بحيلة وكسب فقال  
 رضي الله عنه لو كان بحيلة وكسب من العبد لو قمت له الفعلة  
 عنه اذا جاء صادف او عرض شغل ولكنه امر من الله تعالى ان يحل  
 العبد عليه ويستعمله فيه ولا يحسن العبد من نفسه اختياراً  
 فيه حتى لا يكون العبد وقعه ما استطاع ولهذا كانت الاترفعة  
 الشرايف والاصواريف فباطن العبد مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 وظاهره مع الناس يتكلم معهم بلا قصد ويأكل بلا قصد ويبقى  
 لجميع ما يشاهده في ظاهره بلا قصد لان العبد بالتمام وهو مع  
 غيره فاذا دام العبد على هذا مدة رفته الله تعالى مشاهدة نعيم  
 الكوثر ووصوله العظيم في الدنيا ومدة الفكر تختلف فمنهم من تكون  
 له شهر او منهم من تكون له اقل ومنهم من يكون له اكثر قال رضي الله  
 عنه ومشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم امرها جسيم وعظيمها  
 عظيم فلو لا ان الله تعالى يوقى العبد ما اطاعه الوقرضنا رجاء  
 قوا عظيمها او يفتح فيه قوة اربعين رجاء كل واحد منهم ياتخذ باذن  
 الاسرار من الشهامة والبسالة ثم فرضنا النبي صلى الله عليه وسلم  
 خرج على هذا النبي لا نفلة تكبده وذات ذاته وخرجت روحه  
 وذلك من عظمة مسطرة صلى الله عليه وسلم ومع هذه المسطرة  
 العظيمة ففي تلك المشاهدة الشهيرة من اللذة ما لا يكيف ولا  
 يحصى حتى انما نراه ابرار الفضل من دخول الجنة وذلك لان  
 من دخل الجنة لا يزدق بجميع ما فيها من النعم بل كل واحد له نعيم  
 خاص به بخلاف مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم فانه اذا حصلت  
 له المشاهدة المذكورة سقيت ذاته بجميع نعم اهل الجنة ويحذ لذة



فقسم غابوا في مشاهدة الحق سبحانه عما سواه وقسم وهم أكل  
غابت أرواحهم في مشاهدة الحق سبحانه وبقيت ذواتهم في مشا<sup>هدة</sup>  
النبي صلى الله عليه وسلم فلا مشاهدة أرواحهم تغلب مشاهدة  
ذواتهم ولا مشاهدة ذواتهم تغلب مشاهدة أرواحهم قال  
رضي الله عنه وإنما كان هذا القسم أكمل لأن مشاهدة قمر في الحق  
سبحانه أكمل من مشاهدة القسم الأول وإنما كانت مشاهدتهم  
في الحق سبحانه أكمل لأنهم لم ينقطعوا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
التي هي سبب في الارتقاء في مشاهدة الحق سبحانه فمن زاد في  
مشاهدته عليه السلام زيد له في مشاهدة الحق سبحانه  
ومن نقص منها نقص له قال ولو كان الاختيار للعبد وكان  
عمره تسعين سنة مثلاً لاختار في جميع هذه المدة أن لا يشاهد  
إلا النبي صلى الله عليه وسلم وقبل موته بيوم يفتح له في مشاهدة  
الحق سبحانه فإنه يحصل له في هذا اليوم من الفتح في مشاهدة  
الحق سبحانه لأجل دسوخ قدمه في مشاهدة النبي صلى الله  
عليه وسلم أكثر مما يحصل لمن فتح له في المشاهدين معاني تلك  
المدة من أولها إلى آخرها ثم جعل رضي الله عنه مرة بين عينيه  
وجعل ينظر في الحروف فقال اليس أن النظر في الحروف وصفها  
في النظر يتبع صفاء المرأة وحسن ما فيها فقلت نعم فقال رضي  
الله عنه فشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة المرأة ومش<sup>هدة</sup>  
الحق سبحانه بمنزلة الحروف فلي قدر الصفاء في المشاهدة  
النبوية يحصل الصفاء ويزول الغمار في المشاهدة للذات  
الازلية سمعت هذا الكلام منه رضي الله عنه وقد سأله  
بعض فقهاء الإشراف أي يمكن أن يترك الولي الصلاة فقال رضي  
الله عنه لا يمكن أن يترك الولي الصلاة وكيف يمكن ذلك  
وهو دائماً يكون بمشهاين فذاته تكوي بمشهاين مشاهدة النبي

صلى الله عليه وسلم ووجه تكوي بمشهاب مشاهدة الحق  
 سبحانه وكل من المشاهدين يامر بالصلاة وغيرها من اسرار  
 الشريعة قال رضى الله عنه مرة اخرى كيف يترك الرولى الصلاة  
 والخير الذي حصل له في المشاهدين انما حصل له بعد تسقى  
 ذاته باسرار ذات النبي صلى الله عليه وسلم وكيف تسقى ذات  
 باسرار الذات الشريفة ولا تفعل ما تفعله الذات الشريفة هذا  
 لا يكون ثم سمعت منه رضى الله عنه في مشاهدة الحق سبحانه  
 والنظر بنور الله تعالى وارتفاع الزمان في ذلك النظر وانه لا ماضى  
 ولا محال ولا مستقبل وكيف مشاهدة الذات العلية وصفاته  
 السنية وكيف تسقى الذات بانوار الاسماء وانقسام مراتب الولاية  
 على عدد الاسماء في فتح الروح الى اسرار اخرها لا تحيط به العبارة ولا تفيد في الاستلوة وانه علم  
 وسمعت رضى الله عنه يقول اذا اراد الله تعالى رحمة عبده ونقله  
 من حالة الحجب الى حالة الفتح حصل للاولياء رضى الله عنهم خروف  
 عليه لا فسر لا يدرون هل يموت بالفتح لكونه لا يطيقه اولا  
 يموت واذا لم يموت فهل يسلب عقله او يبقى عليه عقله ومعنى  
 سلب العقل ان يذهب العقل مع الأمور العقامر التي يشاهدها  
 وينقطع عن الذات بالكلية بحيث لا يرجع لها ومعنى عدم سلبه  
 ان يذهب شيء من دوره مع ما شاهد ويبقى شيء منه مع الذات يحفظ  
 عليها اكلها وشربها وكيف تلبس ثوبها وكيف تنظر في مصالحها  
 قال رضى الله عنه ولا يعلم احد كيف يصير امر هذا الذي اراد الله  
 رحمته الا شيعته قلت ولم يقع لذي الفتح الخروج عن مركزه حتى  
 يموت او يزول عقله فقال رضى الله عنه اذا فتح على العبد شاهد  
 ما لا يطيق من عالم الملائكة والجن والشياطين وراى من الصور  
 القظيمة وسمع من الاصوات المائلة ما يتعلق به كبده قال رضى  
 الله عنه وكرر رجل يكون في حانوته يبيع فيها فيفتح الله عليه

فيرى ما لا يطيق فيموت من حينه فيظن الناس انه مات فجأة من  
 غير سبب وهو انما مات من الفتح وذكر لنا رضى الله عنه مرة انه بينما  
 هو عيشى في سوق العطارين بفاس فنظر الى رجل في حانوته يبيع  
 الخنا ففتح الله عليه فصعق بحبسه ومات فظن الناس انه مات  
 فجأة وهو مات على الولاية فقلت ولى فرق بين من ذهب عقله  
 لاجل الفتح وبين من ذهب عقله لغير ذلك فقال رضى الله عنه  
 اما الذى ذهب عقله لاجل الفتح فانه في الحقيقة لم يذهب له عقل  
 وانما هو غائب في مشاهدة الحق سبحانه فهو ساح في بحورها  
 دائما الا ان الله تعالى قطع عقله عن ذاته بحكمة ارادها واما الذى  
 ذهب عقله لغير ذلك فسببه ان الله تعالى اذا اراد هلاك احد  
 وزال عقله نال الله السلامة قطع روجه عن مشاهدة ذاته  
 العلية ساعة او ساعتين وجعلها تشاهد افعال الذات التى هي  
 فيها فلا تكمل الروح ساعة في مشاهدة تلك الافعال القبيحة  
 الصادرة من العبد المذنب حتى يحصل لها قبض فيزول العقل  
 بسبب ذلك نال الله السلامة فاذا امر ذلك القبض على الروح  
 وازال العقل وان لم يدم القبض وحصل للروح بسط ورجال  
 ورجعت الى مشاهدة الذات العلية كما كانت قبل القطع رجع  
 العقل لصاحبه فقلت فان العقل قد يزول للصغير الذى لم يبلغ  
 فكيف تكون افعاله قبيحة ام كيف يكون مذنباً فقال رضى الله عنه  
 احوال العبد كلها ذنوب عند الروح لان مشاهدتها وما تفرقه  
 من الحق سبحانه تقتضى ان يكون العبد ساجدا لله دائما ولا يرفع  
 راسه ابدا ولا عندها في ذلك صغير ولا كبير قال رضى الله  
 عنه والمفتوح عليه اذا جلس اليه شخصان زال عقلهما واحدهما  
 ولى والاخر غير ولى وجعل يتكلمان فانه يميز الولى منهما الكلام  
 لانه وان كان لا يدرى ما يقول الا انه قد تبد منه اسرار من

اسرار الحق سبحانه يعرفها اربابها عند سماعها بخلاف غير الولي  
 منهما فانه لا يسمع منه شيء من ذلك ابدأ ويميز الولي منهما ايضا  
 بامر آخر وهو ان يرى روحه منبسطة ابدأ ذات فريح وسرور  
 ويرى روح الاخر فيه على هيئة الرجل المنقبض المنكمش راسه  
 الذي يتفكر في امر نزل به وانعمه واهمه قال رضى الله عنه والذين  
 زال عقلمهم بغير الفتح في حكم البهائم الا ان الله تعالى يرحمهم بدخول  
 جنته لان الصورة الادمية التي هم عليها تشفع فيهم فكانهم  
 بهائم صوروا بصورة بنى آدم فرحمهم الله تعالى بسبب الصورة  
 الكريمة التي صور عليها انبياءه ورسله واصفياءه عليهم الصلاة  
 والسلام حتى لا يكونوا ترابا مثل البهائم قال رضى الله عنه والذين  
 زال عقلمهم بالفتح هم من الاولياء الكرام الا انه لا يكون لهم تصرف  
 مع الاولياء ولا يكون منهم غوث ولا قطب حتى يريد الله تعالى  
 خروج الدجال فيجعل التصرف في يده هذه الطائفة ويكون الفوت  
 منهم فيفسد الحال ويختل النظام وفي مدة تصرفهم يخرج الدجال  
 فاذا انقطع امره انقطعت دولتهم ثم لا تعود لهم ابدأ والله اعلم  
 وسمعت رضى الله عنه يقول سالت الشيخ سيدي عبد الله البرزاي  
 اتعلم شيئا في الدنيا هو احسن من دخول الجنة وشيئا في الدنيا هو  
 اقبح من دخول جهنم فقلت اعرف ما سالت عنه اما الذي هو  
 افضل واعز من دخول الجنة فهو رؤية سيد الوجود صلى الله  
 عليه وسلم في اليقظة فيراه الولي اليوم كما رآه الصالح رضى الله  
 عنهم فهي افضل من الجنة واما الذي هو اقبح من جهنم فهو السلب  
 بعد الفتح قال رضى الله عنه فما شمرت بالشيخ سيدي عبد الله  
 حتى اكى على رجلى وجعل يقبلها تقبيل كثيرا فقلت له ما السبب  
 في هذا التقبيل فقال لقد سالت عنها نحو من ثمانين شيخا فما  
 اجاب فيها واحد نحو جوابك فقلت فان سيدي عبد الله كان



يعرف الجواب وانما اراد امتحان فطنة من يساله بهذا السؤال فقال  
نعم كان يعرفه وانما اراد الاختبار كما ذكرت قلت وانما كانت رؤية  
سيد الوجود صلى الله عليه وسلم افضل من الجنة لما سبق بيانه  
ثم قلت للشيخ رضى الله عنه ولم كان السلب افتح من جهنم فقال  
رضى الله عنه ذلك بالنسبة لذى الفتح الدائم بمعنى انه يرى السلب  
المزيل لفتحته الذى هو عليه افتح من جهنم لا بالنسبة للمسلوب  
بعد السلب والعياذ بالله فان قلبه بعد السلب يرجع كالبحر  
لا يبصر ولا يعقل شيئا مما سبق حتى كأنه لم يشاهد شيئا اصلا وتجدد  
ذاته انكببته راحة ونعنة من ثقل الفتح عليها قال رضى الله عنه  
وذو الامارة في الدنيا اذا سلبها احسن حالا من هذا المسلوب  
والعياذ بالله فان ذال الامارة يجرى على فكره جميع ما مر عليه من النعم  
فضويتلذذ ولو بالتذكر فيها بخلاف المسلوب فقد انطمس قلبه  
وانكسفت شمس بصيرته والله اعلم وسمهته رضى الله عنه  
يقول ان سيدى محمد البنا وكان من اهل طرابلس بقى يطلب من يده  
على الله عز وجل اربعة عشر غاما وما ترك موصفا الا انا فدخل  
مصر والشام والعراق وقسطنطينية وبلاد الهند وما سمع بولى  
الا انا فباتى من هو مشهور فى الناس بالولاية مذكور بها فلا يجد  
عنده شيئا وذلك انه سمع الحق من ابيه وكان من العارفين ولما لم  
يقع له فتح على يديه جعل يطلب عارفا يده على الله عز وجل فحصل  
يطلب على بصيرة ولا يكثر بشيوع ولا شهرة فذكر انه لقي رجلا  
بالعراق وقد اجتمع عليه من الخلائق ما لا يحصى عدده وكانت له  
زاوية للوارد والصادر يطعم فيها كل يوم ما يقرب من مائتى مد  
من الطعام من كزرة الواردين واتخذ في زاويته خلوة للعبادة  
والركوع والسجود بحيث انه لا يخرج منها الا في الثلاثة الايام  
الاخيرة من الشهر واما في السبعة والعشرين يوما فليس للركوع

والسجود وفي الخلوة طاقة يمد له منها التقريب الطعام الذي يأكله  
 وجعلوا في الخلوة موضعا للخلاء والطهارة وأقاموا له امر الخلوة  
 في كل ما يحتاجه حتى لا يتوجه الى الخرويج فيلزم خلوته المدة المذكورة  
 فاذا تمت خرج في الايام الثلاثة المذكورة فبتكلم مع الواردين في الحجج  
 الاسبق فالاسبق حتى يفرغ منهم جميعا فاذا تمت الثلاثة الايام  
 واستهل الشهر رجع لخلوته فاقام فيها سبعة وعشرين يوما هذا  
 عادته في دهره فلما سمعت به رحلت اليه وصبرت حتى خرج  
 وتكلم مع من سبقني فلما بلغتني النبوة قال لي ما حاجتك قلت  
 يا سيدي اسالك عن مسئلتين احدهما تتعلق بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم والاخرى برب الفرة سبحانه فقال هاتهما فقلت قال  
 الله تعالى انا فمحننا لك فمحننا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك  
 وما تأخر فاثبتت الآية الذنب المتقدم والذنب المتأخر من حيث  
 بان المفقرة تغمرهما معا وتشملهما جميعا مع ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 معصوم قبل النبوة وبعدها فلا ذنب له اصلا فكيف يغفر هذا مع  
 الآية الشريفة فقال ان الذنوب منها ما هو ثقيل ومنها ما هو خفيف  
 فالثقل كالزنا وشرب الخمر ونحوها لا يصدر من النبي صلى الله عليه  
 وسلم والخفيف مثل الميل الى بعض نساءه وتفضيل بعضهن على  
 بعض في القسمة ونحو ذلك من الذنوب الخفيفة ففي التي تصدر  
 منه وهي المقدمة والمتأخرة المفقرة في الآية قال فعلمت انه  
 جاهل بمقام النبي صلى الله عليه وسلم والعارف لا يكون جاهلا  
 بشرف النبي صلى الله عليه وسلم ولا بعصمته من الصغائر  
 والكبائر وذلك لان الذنوب لا تصد الا من المحجوبين اهل الغفلة  
 والظلم ولا تصدر من العارفين اهل القرب والمشاهدة  
 فكيف بالانبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف بسيد الوجود  
 عليه افضل الصلاة وازكى التسليم ثم قال واما المسئلة الثانية

فقلت فان الله تعالى يقول وهو معكم اينما كنتم فاما معنى هذه المعية  
فقال المراد بهم المؤمنون والله تعالى في قلوب المؤمنين بينهم  
اليه ويذكرونه دائما ويعبدونه فعلمت انه سجاهل بربه عز وجل  
وانه من المبطلين قال وذهبت لرجل في ناحية الهند وقد ذكر لي  
من عبادته وزهده ما يتجاوز الحد فبلغت اليه فوجدته كما  
وصفوا في العبادة والزهد حتى انه بلغ من امره ان هناك طما صا  
يشبه البلوط عندنا فياكل واحدة منه بين الليل والنهار فيطوي  
ليله ونهاره ويتقوت بقلوبط واحدة لا زائد فسألته عن الله عز وجل  
فوجدته في غاية الجهل به فعلمت انه يبني على غير اساس قال  
وكنت ذات يوم في ساحل بعض البحور وذلك البحر مجاور لمدينة  
من المدن وقد جاوز السفن بالسلع فخرج المعاشون ليحملوا  
السلع على ظهورهم الى المدينة وياخذوا الاجرة فجذبت انظر اليهم  
فوجدتهم يحملون من السلع ما هو خارج عن المعتاد مثل الفلاحين  
بمصر وذرذاية بفاس فجعلت اتعجب من ذلك اذا قيل لي واحد  
منهم وكان من العارفين بالله عز وجل ولم اشعر به فقال مكاشفا  
لما في ضميري فقال لا تتعجب من هذا ولكن تعجب من قدرة الله  
التي ستظهر في فذهب بحمله فلم ينتشب ان يرجع ثم استلقى ود  
يديه ورجليه وخرجت روحه رضى الله عنه فاشار الى ان  
القوى في الحقيقة هو الله تعالى الذي هو مالك القوى والقدر  
يعطيها سبحانه لمن شاء وينزعها ممن شاء فمن قدرته يحق التعجب  
ولعظيم سطوته يجب الاستغفار فبارك الله احسن الخالقين  
قال ولقيت جماعة من العارفين وكل منهم يدلني على الرجوع لبلادي  
وان حاجتي فيها فرجعت لبلادي قال شيخنا رضى الله عنه  
فلقي ببلاده من دله على ان حاجته بفاس فاعمل الرحلة وجاء  
مع الركب فلقي من فتح الله على يده واقام بمدينة فاس ستمائة شهر

وصار من العارفين وأهل الديوان رضى الله عنهم فقلت للشيخ رضى  
الله عنه وقد فتح عليه في حياتكم رضى الله عنكم والولى لا يفتح  
عليه في حياة ابيه لان الفتح لا ينزل الا على سر الذات فاذا انتقل  
سر الذات الى الولد وقع له الفتح وما دام الشيخ حيا فان سر ذاته  
لا ينتقل لاحد فلا يقع الفتح واذا وقع فانه لا يثبت بل يزول سرها  
وهذا الرجل فتح عليه في حياتكم رضى الله عنكم ودام فتحه فقال  
رضى الله عنه ما هو ولدى وانما هو متاع الناس للناس فقلت ومن  
الناس الذين كان المتاع لهم قبله فقال رضى الله عنه رجل بناحية  
مراكش كان من العارفين بالله عز وجل فمات فبقي سره عندي فلما  
جاء هذا الرجل البسته فبصا كان على واعطيته ذلك السر فقلت  
فان السر المذكور لا يثبت لهذا الرجل الا بعد انتقال سر ذات الاول  
اليه وهو لم يره فكيف دام فتحه فقال رضى الله عنه يمكن الله  
تعالى من اودع عنده السر من اسرار الذات الاولى فيعطيهما للثاني  
ثم يمكنه من السر والفتح ومع ذلك فلا ينسب اليه بالولادة انما  
ينسب اليه بالولادة من اخذ اسرار ذاته من بعده فقلت والرجل  
الموروث بناحية مراكش ووارثه من اهل طرابلس وهل انقطع  
الخبر من اهل المغرب حتى يتخطاهم هذا الرجل الى السر ويأخذه  
فقال رضى الله عنه لا ترث ذات اذا كانت مشاكلة لها  
في العقل والطبع والدم وقد كان سيدي فلان يقول لو كانت  
بالقرب لكانت لولدى ولو كانت بالقوة لكانت للسلطان ولو كانت  
بالخدمة لكانت لفلان خديمي ولكنها بموافقة العقل للعقل <sup>الطبع</sup>  
للطبع والدم للدم وهي امور لا تدرك بالحسب ولا بالعمل وكان  
الرجل كان مشاكلا لموروثه في هذه الامور والله اعلم وسمعت  
رضى الله عنه يقول اذا سمعت العارف بالله يقول فلان هو  
وارثي هو صاحب سري فعليكم به بعدى فالغالب انه لا يكون

كذلك لان هذه الاسرار الربانية لا تجبي الا من الوجه الذي لا يظنه  
 الناس لان الاشياخ او كودها والناس لا يظنونهم اهلا لها فكذلك  
 يخرج منهم شر حكي حكاية المنفرد الثمانية الذين كانوا يخدمون شيخنا  
 له مرداد يا الله عز وجل واستمر على الخدمة سبعة وعشرين الشامن  
 فصار لا يقدر على شيء اينما وجهه لايات بنا فمضة وادمن على  
 الخدمة ثلاثة ومضوا على ذلك وزادوا على الاربعة بان اهدى  
 كل واحد منهم بنته للشيخ وكانت بنت احمد بارعة في الجمال  
 فائقة الحسن والكمال فصار الشيخ يباشره ويكلمه ويقدمه على  
 الجميع في الكلام وفي كل شيء فلم يشك الناس انه وارثه فلما  
 قربت وفاة الشيخ وحضر اصحابه وكل من انتسب اليه نادى  
 على العاجز السابق فقال له انت صاحب السر وقاضيت نفس  
 الشيخ وفارق الدنيا قال ورحمة الله ونظره الى المرموق بعين  
 الاحتقار اكثر من رحمة ونظره الى المرموق في امين الناس  
 بعين الجلال فلذا كان اهل الاحتقار احق بالاسرار والله اعلم  
 وسمعتهم رضي الله عنه يقول كان عند ولي من اولياء الله تعالى  
 مریدان احدهما من عامة الناس والاخر شريف وكلاهما غير  
 مفتوح عليه فقال الولي للمريد العامي اذهب الى الشريف وقل  
 له يبيع لك السر والفتح فذهب اليه ذلك العامي فقال له بيع لي  
 الفتح والسر بمائة دينار فقال لا فقال العامي ازيدك مائة دينار  
 اخرى فقال الشريف لا فقال العامي ازيدك المائة اخرى فقال  
 الشريف لا فقال العامي ازيدك ابنتي ازوجكها فقال الشريف  
 لا فقال العامي ازيدك دارك فقال الشريف الاتن قببات فقال  
 العامي وانا قبلت وكلاهما محيوب لا يرى شيئا من اسرار الفتح  
 وانما فعل العامي ذلك بمجرد تهمه بيقه كلام الشيخ فقال العامي  
 للشريف ناتي لك بالشهود فقال الشريف نعم فاتي العامي بالشهود

فقص عليهم ما اعطاه الشريف وقال اشهدوا بما عمل به وقال الشريف  
وانا فاشهد واعلى باقى اعطيته الفتح والمصر فباعت البنت الشريف  
وملك الدار والحاهر واخذ المائتى دينار وبات بغير ليلة في عقله  
ما مرت عليه ليلة في دهره اطيب من تلك الليلة واما العامى فبات  
يقطع الليل بدفع الوسامين التي تخيب له ظنه في امر الشيخ فما  
مرت عليه ليلة في دهره اظلم منها فلما انفجر الفجر جاء الفتح والسر  
الى الشريف حتى شاهده فرأى فيه مالا عينا رات ولا اذرت  
سمعت ولا خطر على قلب بشر فلما نظر ظره في ذلك وامعن  
فيه غاية سلب والعياذ بالله فذهب الفتح الى ذلك العامى  
فخرج وليا من اولياء الله عز وجل واما الشريف البائع فانه ما انتفع  
بشيء مما اخذه وذلك لانه لما وقع له السلب زال عقله فلم يبق في  
لسانه الا قوله اين انت خذ الدار خذ الحادر خذ الدناير خذ ابنتك  
ونزيدك امي يخاطب ذلك العامى كأنه يقول له اين انت ارد عليك  
جميع ما اعطيتني ونزيدك عليه امي وطال عمره بعد هذه القصة  
نحو من ستين سنة وهو في ذلك مسلوب العقل نسأل الله  
السلامة ففعل ياسيدي انه ذهب لا دنيا ولا اخرى فقال رضي  
الله عنه ومن لك بهذا فاته السر وشي آخر لا نقوله وسمعت  
رضي الله عنه يقول اعرف رجلا مسلوب العقل لا شغل له الا  
انه يرمى الحجارة الى الهواء ويلقى لها راسه حتى تدمقه واعرفه على  
هذه الحالة مدة طويلة ولا اعرف لاي علة يفعل ذلك حتى  
عرفت السبب في ذلك وذلك ان هذا الرجل كان يخدم المسباط  
البالي وكانت حانوته في عقبة الرصيف فلقيه ولي من اولياء  
الله تعالى فقال يا ولدي اني اريد منك ان تشتري لنا قلنسوة  
جديدة فخذ هذه الدراهم واشتر لي بها ما قلت لك وهو لا يترفع  
فاخذ ذلك الرجل الدراهم والولي ينتظره فاشترى الرجل قلنسوة

وجاء بها الى ذلك الولي فسولت له نفسه في الطريق وقالت  
 له هذا الرجل الذي اعطاك الدراهم لتشتري له بها قلنسوة  
 اسحق كيف آمنك وهو لا يعرفك فالبسها ولا تذهب اليه قال  
 فلبسها وازال قلنسوة بالية كانت على راسه فباعها بخمسين  
 وذهب الى حانوته للخدمة فلما علم الولي انه خان وغدر تركه الى  
 لغد فجاءه الى حانوته واستغفله فقلع القلنسوة من راس ذلك  
 الخائن وقال له انظر الى ما فاتك من الله عز وجل وفر من بين يديه  
 فنظر اليه ذلك الخائن فوقع له الفتح فرأى ما لا عين رأت ولا اذن  
 سمعت ولا خطر على قلب بشر فلما رده بصره الى حانوته وقع له  
 السلب والعياذ بالله فلم ان الاقة سياءته من راسه فجعل يفعل  
 ذلك الفصل براسه وقد زال عقله وبقي كذلك على هذا الفصل  
 الى الآن يعني انه في قيد الحياة وقد اراه لي الشيخ رضي الله عنه  
 مرة فقال هذا هو صاحب الحكاية فرأيت الصفة التي قال الشيخ  
 رضي الله عنه والله اعلم وسألته رضي الله عنه عن السر الذي  
 يشير اليه القوم فقال ضارباً مثلاً الذهب يكون عند الملك ولا  
 يعطيه لكل احد وانما يعطيه لاهل الخصوصية من رعيته  
 قال فكذلك السر يعطيه الله تعالى الاله مصطفين من خلقه فقلت  
 وهل هو الفتح فقال رضي الله عنه الفتح زائد عليه يقوى معه السر  
 فان المفتوح عليه في بصره فيرى به السموات والارضين وفي سمعه  
 فيسمع به الطير اذا خفق بجناحه في جوف السماء والنمل اذا مررت  
 رجلاً من مسيرة عام ويفتح له في شمه فيشم رائحة التراب  
 وكل تراب له رائحة ورائحة الماء ورائحة الذوات ورائحة الارواح  
 ورائحة الذوات الحية ورائحة الذوات الميتة وروائح الاشياء  
 كلها ويفتح له في ذوقه فيذوق من غير ملاقة طعم الاشياء  
 المتقدمة وكذا يفتح له في لمسه ويفتح له في سمعه ايضا فلا تحتلط



عليه الاصوات ولا يشغله سماع عن سماع حتى انه يفهم ويسمع  
 ما يقول في آن واحد الا في من الناس فاذا كان السرا المقدم مع الفتح  
 اجتمع قوتان وجهدان واذا كان السر وحده مع الجواب فهو سر  
 ولكن صاحبه لا يقوى قوة المفتوح عليه فقلت واي شيء  
 يحصل في الذات اذا حصل السر فيها من غير فتح فقال رضى الله  
 عنه يحصل فيها شبه اوصاف الحق سبحانه فترى الذات  
 مطبوعة على الحق لا تعلم الا الحق ولا تتكلم الا بالحق مع الاتصاف  
 بعلى الصفات ومكارم الاخلاق من عفو وسلام وتجاوز وسيا  
 وكرم وغير ذلك من الاخلاق الزكية والخال المرضية فاذا زاد  
 الفتح على هذا السر حصل ما سبق من القوتين والله اعلم وسعته  
 رضى الله عنه يقول ان الفتح اذا نزل على الذات قبل نور القوة حصل  
 في الذات خلل ويضعف يقضى الى ما سبق من موت او زوال العقل  
 واذا نزل على الذات نور القوة ولا ثم نزل بعده نور الفتح لم تنفرد  
 الذات بالفتح فقلت وما هذه القوة فقال رضى الله عنه وقد نظر  
 الى عشيبة ضعيفة لو امد الله هذه العشيبة الضعيفة بالقوة  
 التي تتكلم عليها لاطاقت حمل ذلك الحمل يشير الى جبل كان امامها  
 فالموفق يطلب من الله تعالى ان ينزل عليه نور القوة قبل نزول  
 نور الفتح عليه والله اعلم وسعته رضى الله عنه يقول ان  
 دخلت على سيدي منصور في بداية امرى وكان عزليا اى  
 يتعاطى صنعة نسج الكتان فوجدته يبكي فقلت له ما يبكيك  
 فقال اى شيء نصنع له انى اشاهد الان فعل الله تعالى في صناعة  
 النسج فكنت اظن انى اصنع شيئا فاذا عبرى هو الذى يصنعه  
 قال رضى الله عنه ولم ادر ما اقول له ولو كان اليوم لعرفت  
 ما اقول له فقلت فافى شيء كنت تقول له فقال رضى الله عنه  
 اقول له اطلب الله في الزيادة فانك الى الآن في مشاهدة الكوادر

لان افعاله تعالى من جملة مخلوقاته الحادثة فقلت وهل ترقى سيده  
 منصور من هذه الحالة فقال رضى الله عنه عليها مات رحمه الله  
 والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول لو علم الناس اوصاف  
 سيدي عمر يعني شجته لما زاروا غيره من الاحياء كسيدي فلان  
 وسيدي فلان فانه كانت فيه اربعة اوصاف لا تكاد توجد  
 في غيره الاول انه لا يتكلم في احد ولا تراه قط يذكر احدا بسوء  
 لا في سر ولا في علانية الثاني الفزلة فانه منقطع طول عمره  
 في سيدي علي بن حرزهر فهو على قراءة دلائل الخيرات او تسبيحه  
 دائما لا يفتر ولا يذهب لداره الا يقرب المغرب واذكر الزوار  
 خرج عن الروضة الى السدة المهرية التي بآزاء باب الروضة فيقطع  
 عن الخلق ويقبل على شأنه الثالث ترك الفضول ولا ينسب لنفسه  
 قليلا او كثيرا حتى ان كل من يزور سيدي علي بن حرزهر ولا سيما  
 من بيت كل ليلة جمعة فيه فانه لا يظنون فيه شيئا من السر  
 اصلا واذاجاء والزيارة سيدي علي وكان حاضرا وطلبوا الفاتحة  
 فانما يطلبونها من سيدي علي ويوافقهم هو على ذلك ولا يطلبون  
 قط منه فاتحة ولا غيرها الرابع الزهد في الدنيا فاني رايت منذ  
 فاطمته يطالع لسيدي علي عند الصبح ولا ياتي معه بشيء حتى  
 يظرف خبز واذاجاء للسيد علي شيء اكل منه ما تيسر والا ظل  
 يومه طاويا وكنت اراه اذا وجد طرفا من خبز ياخذ شيئا من زيت  
 السيد ويجعل عليه شيئا من الملح ويجوز به فان لم يجد زيتا حله  
 في الماء واكله والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان في  
 الاولياء خصلة لو علمها الناس وعلموا ما فيها من الراسخ لافقوا  
 كل ما عندهم وهي ان الولي ما لم تنزل به النازلة لا يهتم له ان يتذكر  
 حاله من اجلها ولو ظن او يتيقن انها تنزل به عن قريب لساعة  
 او اقل فانها في نظره بمنزلة لا شعور له بها اصلا فتراه يشاهد

ما ينزل به في المستقبل وهو يأكل ويشرب ويصيح ويبقي أمراته  
بمنزلة الجاهل الذي لا بصيرة له أصلا ولا علم عنده بما سيكون  
رأسا وذلك أنهم رضئ الله عنهم يعلمون أن تصرفه تعالى لا يحيط  
به أحد فينفذ تعالى في تصرفه ما لا يظنون كما لنا ويفطع تعالى  
من تصرفه ما يرونه واقفا فهم يشاهدون تصرفه المطلق  
الذي لا تقصيه فيه بوجه من الوجوه وفي هذه الخصلة راحة  
لا تكيف وإذا كان هذا لسؤال الولي المنصوب عليه المشاهدة والتأثير  
ووقوعها فكيف ينبغي أن يكون حال المجرب فمن الواجب عليه  
أن يسلك بنفسه مسالك الولي فيطرح الله من قلبه ما يستخرج  
منهم التدبير وسوء التقدير مع عدم الفائدة في تدبيره والله أعلم  
وسألتهم رضي الله عنهم عن الولي الذي تكون له ثلثمائة وستة  
وستمائة ذات فقال رضي الله عنه هو الميراث الكامل يعني الفوثن  
فقط فقلت وموروثه صلى الله عليه وسلم له مائة الف وأربعة  
وعشرون الف ذات فبال الفوثن لم ير ثلثها كلها فقال رضي الله  
عنه لا يطبق أحد ما يطبق النبي صلى الله عليه وسلم قال رضي  
الله عنه ومعنى الميراث في الفوثن أنه لا ذات شربت من ذات  
النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ذاته والله أعلم وسمعتهم  
رضي الله عنهم يقولون إن أهل الفتح الكبير يفر لهم ما تقدم من  
ذنبهم وما تأخر وحسناتهم مقبولة وسيئاتهم كلها ترجع حسنات  
إذا فعلوها قبل الفتح وأما بعد الفتح فإنها لا تصد عنهم معصية  
لا فاضلا لا تصد إلا من المجبورين وهم رضي الله عنهم في مشاهدة  
الحق دائما ولا أجل أن المشاهدة تمنع من المعصية كأن  
الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون والله  
أعلم وسألتهم رضي الله عنهم عن صلاة العارفين رضي الله  
عنهم كيف هي فقال رضي الله عنه إذا قال الله أكبر وصلى بهذه

الذات الظاهرة صلت معه ذات الروح في ذاته تتكبر بركوعه  
وتسجد بسجوده قال رضي الله عنه فقلت انظر اليها والى الذات  
الظاهرة ايها اقرب الى الارضى فاردت ان احقق ايها اقرب الى  
الارضى فنها في الحافظ عن ذلك وصلاة الروح مقبولة على كل  
حال فقلت لانها لا ترى فلا يدخلها رياء فقال رضي الله عنه  
لا بل لكونها ستقام الحق الى الحق وصلاة الظاهر انما شرعت  
لحجز اكثر الخلق عن صلاة الروح والعارفون رضي الله عنهم  
وان كانوا يصلون بارواحهم فانهم يصلون بذواتهم ايضا يجري  
المادة بذلك وحفظ الظاهر الشريعة فحزب مثا بمن يحذر  
صناعة الدرازة ليجعلها وسيلة الى تعلم صناعة الحراة فترفع الله  
عليه في صناعة الحريز بلا شيخ ولا تعلم اصلا فبقى مغمورا في  
جملة الدرازين ونظر من لهم زيا وعوائد وامور ايمرون بها  
وتجري على ظواهرهم فترك هذا الرجل المفتوح عليه في صناعة  
الحريز زيمر فسأله من ذلك فقال لا في رجعت حراوا وسبق  
في علم الله ان فتح عليه فيه وزاد عليهم بمعرفة لا يظهر الا يوم  
القيامة فنالدق بهذا الرجل ان يتبع عادة الدرازين ويتماهى  
زيمر ويبقى على حالته الاولى والله اعلم وسأله رضي الله عنه  
عن فلان من اهل القرن العاشر فقال رضي الله عنه انه فتح عليه  
ووقف به الحال فرجع ساعرا من جملة السحرة فقلت وكيف  
ذلك فقال رضي الله عنه اول ما يفتح على العبد يرى معاصي  
العباد واسبابها وكيف يقومون فيها والضيابة الظلمانية التي  
تستندمها ذوات اهل الظلام والعياذ بالله ونحو هذه الامور  
فاذا اراد الله بصاحب الفتح شرار كنع عقله اليها وادام الفكر فيها  
فان وقف به الفكر فيها ساعة واحدة انقطع والعياذ بالله فلا  
يبقى في نظره سوى ما سبق ذكره في الفتح وذلك الذي سبق

هو ضخيم الشياطين وحمل فتنتهم لبني آدم فيصير منه يده وشبهه  
الشياطين واحدا فيصرون معه يد ابيد فيسير على يده المستر  
ويرجع من جملة السمرة واذا اراد الله بصاحب الفتح غير الفتح  
عليه ما يشغل فكره عما سبق وهكذا لا يزال يرقيه في كل لحظة  
الى ما لا نهاية والله اعلم وسمعته رضى الله عنه يقول شأن  
الفتح عجيب وامره كله غريب وكرم من عبد لله محبوبا عند الله  
يمنعه الله سبحانه من الفتح رحمة به وذلك ان في الفتح امورا  
اذا شاهدتها المفتوح عليه قبل ان تطيب ذاته وان تفعل ساء  
يرجع بها مضرا نيا وفيه امورا اذا شاهدتها يرجع بها مضرا ديا وكرم  
من رجل لا يفتح عليه الا عند خروج روحه وكرم من رجل يموت  
غير مفتوح عليه وبمعه الله تعالى على حاله هو اكل واكبر من  
المفتوح عليه وقال مرة لبعض اصحابه هذا الرجل الكبير الذي  
خزفوه في هذا التابوت يشير الى المعنى السابق وسمعته رضى  
الله عنه يقول لهذا العجيب ان لك حسنات عظيمة جسيمة اذا  
رايتها غبطتك فيها ومرة قال له هل لك ان تقسم على حسناتك  
فاني لا ازال اتعجب منها ومن عظمها وكان رضى الله عنه يقول  
انه يزال عن المفتوح حين الفتح شيء شبه السلح الاسود والمظلم  
المحيط بالذات كلها فاذا زال ذلك السلح صلب على الذات نور  
الفتح وهو ككبيرة عظيمة ياق بها من شاء الله من الملائكة وقوا  
اخرى يشتغلون بزوال السلح والملائكة حاملات للسرويقس  
زوال السلح تضع الملائكة النور في الذات وفي وقت زوال السلح  
تدهش الخلائق على المفتوح عليه بحملهم بعاقبة امره من موت  
او زوال عقل او سلامة فلا يزالون يتضرعون الى الله تعالى  
في ان يرزقه القوة والتأييد والتوفيق لحمل ما طوقه وكان رضى  
الله عنه يقول ان نور الفتح يكون في ذات الشيخ فاذا قدر عليه

وارثه في آخر حياته اخذه بعد انفصال الشيخ عن هذه الدار وان  
لم يقدر عليه بقي امانة عند سيدنا جبريل على نبينا وعليه الصلاة  
والسلام الى ان يطيقه ذات المريد فيزال عنه السليخ ويأخذ السر  
وكان رضى الله عنه يقول ان سيدنا جبريل على نبينا وعليه الصلاة  
والسلام يخالل المفتوح عليه قبل الفتح ثلاثة ايام يؤنس به محبة  
في النبي صلى الله عليه وسلم ويسدده للطريق الى غير ذلك من الاسرار  
التي ذكرها رضى الله عنه في شأن الفتح واياك ان تظن ان في ذكر  
سيدنا جبريل على نبينا وعليه الصلاة والسلام معنا ايها المشا  
كما يقول ساداتنا الفقهاء رضى الله عنهم ويشددون المنكير على من  
يزعم انه يشاهد الملائكة فقد رد ذلك عليهم طائفة من الفقهاء  
اخرى رضى الله عنهم بانه لا محال فيه ولا مناجاة فيه للجانب العلي  
الشريف البهي وايدوه بحكاية الصحابي الكبير الجليل الشهيد سيد  
عمران بن حصين الخزاعي رضى الله عنه وقوله انه كان يشاهد الملائكة  
ويسلمون عليه فلما اكثروا انقطعت مواضعه وماعده الشيخ الشعراني  
رضي الله في كتابه المنن سنة عظيمة ان جمعه الله مع من يشاهد  
جبريل ويكلمه ولو سكنت من لا يعرف عن الكلام فيما لا يحسنه  
يخرج الى الناس علم عظيم وخير كثير وليت شعري ما يقول من  
يمنع ذلك في الاخبار القصصية المتفق عليها التي اخرجها البخاري  
وغيره المصرح بوقوع ذلك لغير هذه الامة فكيف يمنع ذلك  
في حق هذه الامة الشريفة وانظر اخبار بني اسرائيل في صحيح  
البخاري وغيره والله اعلم شمرنا ان نذكر بعض الامور الباقية  
النورانية التي يشاهدها صاحب الفتح الكبير مثل البرزخ والجنة  
والنار والصراط والجوهر والارواح والملائكة والحفظة والاولياء  
وغير ذلك فنقول الباب العاشر في البرزخ وصفته وكيفية  
صراط الارواح فيه سمعنا الشيخ رضى الله عنه يقول في البرزخ

انه على صورة مخلوق ضيق من اسفله ثم ما دام يطلع وهو يتسع  
فلما بلغ منهاه جعلت قبة على راسه مثل قبة الفناء فينبغي ان  
يمثل بالمهراس الكبير من العود فان اسفله ضيق ثم جعل يتسع  
شيئا فشيئا الى اعلاه فاذا جعلت قبة فناء على راسه كان مثل البرزخ  
في الشكل اما في القدر والعظم فان البرزخ اصله في السماء الدنيا  
ولم يخرج منها الى ما يليها ثم جعل يتصاعد عاليا حتى خرق السماء  
الثانية ثم تصاعد حتى خرق الثالثة ثم تصاعد حتى خرق الرابعة  
ثم تصاعد حتى خرق الخامسة ثم تصاعد حتى خرق السادسة  
ثم تصاعد حتى خرق السابعة ثم تصاعد الى ما لا يحصى وقد  
جعلت قبة عليه هذا طوله قال رضى الله عنه وهو البيت  
المعبر فقلت والبيت المعبر انما هو في السماء السابعة والبرزخ  
مبدؤه من الاولى الى ما فوق السابعة الى ما لا يحصى فهو في كل  
سما قال رضى الله عنه انما اقتصر واهل ذكر ما فوق السابعة  
لان فيه القبة المذكورة وهي اشرف ما فيه اذ ليس فيها الاربعة  
سيد الاولين والاخرين عليه افضل الصلاة وازكى التسليم  
ومن اكرمه الله بكرامته كازواجه الطاهرات وبناته وذريته  
الذين كانوا في زمانه وكل من عمل بالحق بعده من ذريته الى يوم  
القيامة وفيها ايضا ارواح الخلفاء الاربعة وفيها ايضا ارواح  
الشهداء الذين ما تواين يدي النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه  
وبذلوا نفوسهم ليحيى صلى الله عليه وسلم ويبقى ولهم قوة وجهه  
لا يوجد في غيرهم اثابة لهم على حسن صنيعهم رضى الله عنهم  
وفي القبة ايضا ارواح ورثته صلى الله عليه وسلم الكاملين من  
اولياء الله تعالى كالغوث والاقطاب رضى الله عنهم اجمعين  
فاشرف ما في البرزخ القبة المذكورة فلذا اقتصر عليها من اقتصر  
ثم رايت الحافظ ابن حجر رحمه الله ذكر في شرح الجناري ان في كل



سماء بيتا معمو لا فانظره في شرح حديث الاسراء من كتاب  
 الصلوة فقد نقل ذلك عن بعضهم ولا يوجد ذلك في جميع نسخ  
 بل في بعضها دون بعض وح فلا اشكال اصلا واما عرض البرزخ  
 فحسبك ان الشمس في السماء الرابعة لا تدور الابه على هيئة  
 الطائف به فتقطعه في عام وكله ثقب كما سياتي في صفة الجنة  
 ان شاء الله تعالى وفي هذه الثقب الارواح فاما روح سيد  
 الوجود صلى الله عليه وسلم ومن اكرمه الله بكرامته من سبق  
 ذكره فهي في القبة قال رضى الله عنه وهذه القبة انقسمت الى  
 سبعة اقسام بعد اقسام الجنة كل قسم منها يشبه جنة من  
 الجنان السبع قال رضى الله عنه وروحه صلى الله عليه وسلم  
 وان كان محلها في القبة فهي لا تدور فيها لان تلك القبة وغيرها  
 من المخلوقات لا تطيق حمل تلك الروح الشريفة لكثرة الاسرار  
 التي فيها وانما يطيق حمل تلك الروح الشريفة ذاته الطاهرة الزكية  
 الزاهرة صلى الله عليه وسلم فلذا كانت روحه صلى الله عليه وسلم  
 في البرزخ غير مقيمة في محل معين لانه لا يطيقها شيء والارواح  
 التي في البرزخ من السماء الرابعة فصاعد لها انوار خارقة ومن  
 الثالثة فسا فلا غالبهم <sup>مجبور</sup> لا نور لا ارواحهم وهذه الثقب التي  
 في البرزخ كانت قبل خلق آدم معمورة بالارواح وكان لتلك الارواح  
 انوار ولكنها دون الانوار التي لها بعد مفارقة الاشباح قال رضى  
 الله عنه فلما هبطت روح آدم عليه السلام الى ذاته بقي موضعها  
 خاويا وهكذا كلما هبطت روح بقيت ثقبها خالية منها فاذا  
 رجعت الروح بعد الموت الى البرزخ لا ترجع الى الموضع الذي كانت  
 فيه بل تستحق موضعها اخر غيره قلت كانه يقول بل تستحق  
 منزلا اعلى اذ كانت مؤمنة واسفل ان كانت كافرة قال رضى  
 الله عنه والثقب الخالية تعين مخلوقات من مخلوقات الله تعالى

وكانت الارواح قبل الست بر بكم غير عارفة بالعواقب بجاهلة  
 بمراد الله تعالى فيها فلما اراد الله تعالى ان يظهر لها ما سبق  
 في قضائه وازله امر اسرافيل ان يصعق في الصور فصرعوا جميعا  
 الارواح وحصل لها من الهول والفرع مثل ما يحصل في صفة  
 البعث والقيام واكثر فلما اجتمعت اسمعها الباري جل وعلا خطابا  
 الذي لا يكتيف وقال الست بر بكم فاما اهل السعادة فانهم استجابوا  
 لرؤسهم مع الفرح والسرور وهناك ظهر تماثيلهم في الاستجابة  
 واختلاف مراتبهم في المشاهدة وتبين الشيخ من الريد وعلم ان  
 فلان متصل بفلان وفلان منقطع عنه وتبين ايضا تماثيلهم  
 الانبياء عليهم الصادة والسادم واختلاف امهم واما اهل  
 الشقاء والعباد بالله فانهم سمعوا الخطاب وتكذبوا ونفروا  
 واجابوا كارهين ثم نفروا نفرة الخلق اذا دخل عليهم في اماتهم  
 ذلة وانكسفت انوارهم وظهر المؤمن من الكافر في ذلك الوقت  
 وعند ذلك عين لكل روح الموضع الذي لها في البرزخ واما قبل  
 ذلك فكانت الارواح في البرزخ من اراد محلا اقام فيه ثم تنقل  
 عنه ان شاء الى غيره قال رضى الله عنه ومن نظر اليوم الى البرزخ  
 علم الارواح التي خرجت من الاشباح بقوة انوارها وبعثرة  
 ظلامها وعلم الارواح التي لم تخرج الى الدنيا بقلعة ذلك قال رضى  
 الله عنه وعند فراغ الارواح التي لم تخرج الى الدنيا واستكملها  
 الخروج اليها حتى لا تبقى روح الا وخرجت تقوم القيامة قلت  
 فيلزم ان يعلم ارباب هذا الكشف بالساعة متى تقوم وقد قال  
 تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث وقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم في خمس لا يعلمهن الا الله فقال رضى الله عنه  
 انما قال ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لامر يظهر له في الوقت  
 والا فهو صلى الله عليه وسلم لا يخفى عليه شيء من الخس المذكورة

في الآية الشريفة وكيف يخفى عليه ذلك والا قطاب السبعة  
 من امته الشريفة يعلمونها وهم دون الغوث فكيف بالغوث  
 فكيف بمسيد الاولين والآخرين الذي هو سبب كل شيء ومنه كل  
 شيء ثم قال رضي الله عنه وكان البرزخ قبل ان ترجع الية الارواح  
 من الاشباح قليل الانوار وكان قبل خلق آدم وفي ايامه قليل  
 الانوار فلما صعدت اليه روح آدم وارواح الانبياء من ذريته  
 عليهم الصلاة والسلام وارواح الاولياء منهم كثرت انوارها على  
 سبيل التدريج لان الارواح انما صعدت اليه بالتدرج فقلت  
 فاين ارواح الكفار في البرزخ بعد خروجهما من الاشباح فقال  
 رضي الله عنه في اسفل البرزخ واذا نظرت الى مقرهم فيه  
 وجدت اسود مظلم مثل الفحم والذي سوده حال ساكنه من  
 الكفرة وذلك ان الآخرة بعكس الدنيا فالشخص اذا لبس في الدنيا  
 ثيابا بيضا فآخرة زاهية تبقى على حالها الى ان يدخلها الوسخ من امر  
 عارض واما في الآخرة فوسخ الثياب من الذوات فلو فرض ان الكافر  
 لبس ما عسى ان يفرض من الثياب الحسن الشديدة البياض فانما  
 مقدار لحظة ترجع تلك الثياب اسود من الفحم قال رضي الله عنه  
 بل الهواء المحيط بنا انعكس حاله في الدارين ففي الدنيا اذا كانت  
 مضيئا اضاء على الاجرام التي فيه من ذوات المؤمنين والكفار واما  
 في الآخرة فان الذوات غالبية عليه وساكمة فيه فذوات المؤمنين  
 تصني عليه ويكتسب من انوار المؤمنين ما يبهر العقول واما ذوات  
 الكفار فانها تنجم وتسوده حتى يصير كالفحم الذي لا اسود منه  
 وبالجمل فالآخرة تظهر فيها احكام الامور الباطنة لانها هي  
 الحق والآخرة دار حق وبخلاف هذا المعنى اجابني رضي الله عنه  
 عن الفرق في الآخرة الذي يلجم بعضا ويبلغ الى اوساط قوم والى  
 ركب آخرين مع استواء الارض التي هم فيها واذا وقف ثلاثة

في ماء في ارض مستوية في الدنيا فانه لا يمكن فيه هذا الاختلاف  
 فقال رضى الله عنه لا نهر لما تقاوتوا في الباطن في امر الدنيا ظهر  
 حكمه في الآخرة لانها دار حق ثم قال رضى الله عنه وفي البرزخ  
 الذي فيه الكفر عراجين خارجة منه على صفة الهود المسطيل  
 ثم امتدت تلك العراجين الى ناحية جهنم فيغدو على اهل تلك  
 العراجين من عذابها ونكالها ورائحتها المنددة ما يجعلهم بمنزلة  
 من هو في جهنم بذاته والذين يسكنون تلك العراجين هم المنافقون  
 ومن غضب الله عليهم من الكفار وفي البرزخ الذي فيه ارواح  
 السعداء عراجين ايضا خارجة منه مستمدة الى ناحية الجنة  
 فيغدو على اهلها من نعيم الجنة ونعيمها ورائحتها الطيبة ما يجعلهم  
 بمنزلة من هو في الجنة بذاته والذين يسكنونها هم الشهداء ومن  
 رحمه الله تعالى وهذه العراجين المذكورة في برزخ الفريقين هي  
 من البرزخ ولكنهما على هيئة الزائد عليه الخارجا منه الذاهبا الى  
 ناحية اخرى غير ناحية البرزخ فقلت فاسفل البرزخ في السماء  
 الدنيا فاذا كان ارواح الكفار فيه فاد تكون فيه الا اذا فتحت لها  
 ابواب السماء وقد قال تعالى لا تفتح لهم ابواب السماء وايضا فان  
 العلماء ذكروا ان البرزخ للمؤمنين من القبر الى اعلى عليين والكافرين  
 من القبر الى سبعين وهو اسفل سداقلين فقال رضى الله عنه  
 مرة ان روح الكافر اذا كانت في السماء الدنيا اسفل البرزخ وقد  
 حجبت بان خيطت عينها واذنها وقلبها وبجميع مشاعرها اسفل  
 سبيل ضرب المثل فهي بمثابة من لم تفتح له ابواب السماء ومرة  
 اخرى قال ان ارواح الكافرين في البرزخ على قسمين قسم يجرى  
 لغلبة الظلم وسواد الحال حتى لا تروى الروح ولا تستأمن  
 قلبا ولا كثيرا وهو يجاب غضيب والعياذ بالله وقسم غير مجبور  
 بل يشاهد ولكن لا يشاهد الا ما عدله من العذاب وكل من

القسمين في سخط الله فهو بمثابة من لم تفتح له باب السماء قلت  
 ويؤيده اختلاف العلماء في قوله لا تفتح لهم ابواب السماء فتقبل  
 لأدعيتهم بمعنى انها لا تقبل وقيل لا رواحهم بمعنى انها لا تفتح  
 لها كما تفتح لأرواح المؤمنين وانظر البيضاوي واختلافهم ايضا  
 في حديث الأسود التي على يسار آدم وهو في السماء وقوله  
 في الحديث انها ارواح الكفار من بنيهم فجعله بعضهم على ظاهره  
 وأوله آخرون ومرة اخرى قال انا اذا قلنا في البرزخ ان السماء  
 الدنيا على الصفة السابقة فلسنا نغنى انه لا يكون الا من ناحية  
 رؤسنا بل ويكون من تحت ارجلنا لان السماء محيطة بالارض  
 وكل سماء محيطة بما في جوفها والعرش محيط بالجميع والبرزخ  
 مخلوق عظيم وعرض اصله الذي هو ارضه قدر الارض سبع  
 مرات فهو اذا قلنا انه فوق رؤسنا فان طائفة منه تكون تحت  
 ارجلنا فن قال من العلماء ان ارواحهم تكون في اسفل سافلين  
 فيعنى به الجنة من اسفل البرزخ التي تسامت جهة اسفلنا  
 قلت فكأنه رضى الله عنه يقول البرزخ خرق السموات السبع  
 الى اعلى عليين وخرق الارضين السبع الى اسفل سافلين فاسفله  
 في سبعين تحت الارض السابعة واعلاه في عليين فوق السماء  
 السابعة وقد صرح رضى الله عنه بذلك غير مارة وهذا هو الذي  
 يوافق ان الجنة فوق السموات وجهنم تحت الارضين فاسفله  
 الى ناحية جهنم وفيه ارواح الكفار والاشقياء الفجار واعلاه  
 الى ناحية الجنة وفيه ارواح المؤمنين والسعداء والاختيار  
 وهذا الاينافي الاختلاف السابق في فتح ابواب السماء فانه  
 لا يلزم من كون البرزخ على هذه الصفة ان تفتح ابواب السماء  
 لأرواح الكفار وقال رضى الله عنه مرة اخرى ان من الكفار اذا  
 مات حبست روحه عن الصعود الى البرزخ وسلطت عليها

الشياطين والابليس الذين كانوا يوسوسون للذات التي كانت فيها  
 في دار الدنيا فاذا خرجت الروح منها تلقاها اولئك الشياطين فيقذرونها  
 يلعبون بها والعياذ بالله لعب الصبيان بالكرة فيرميها شيطانات  
 للشيطان ويضربون بها الصخور ويعذبونها بما لا يطاق من عذاب  
 الله حتى تقضي الذات التي في القبر وترجع ترابا وعند ذلك تصعد  
 تلك الروح الى مقرها في اسفل البرزخ فمن حمل عدم فتح السماء  
 لارواحهم على هذا المعنى ويخوه فهو صحيح قلت ولاتاني بين  
 ما قاله في هذه المرات بل هو كلام واحد وقول متفق فيهم بعينه  
 الى بعض وانما فرقته بحسب ما سمعته فان قلت غالب هذا  
 الكلام في هذه المرات يقتضي ان اسفل البرزخ في السماء الدنيا  
 وقد صرح لك بان اسفله في اسفل سافلين وهذا اينا في ما افاد  
 بلا شك فان هذا يقتضي ان اسفله تحت الارض السابعة وما  
 قبله يقتضي انه في السماء الدنيا قلت انما حمل ما قبله على الاسفل  
 بالنسبة الى السعداء وحمل هذا على الاسفل بالنسبة الى الشقياء  
 لم يقع بينهما اختلاف كما لا يخفى فان قلت هذا صحيح ولكن ما  
 سبق يقتضي ان ارواح الكفار في ذلك الاسفل الذي في السماء  
 الدنيا وهذا يقتضي انها لا تكون في ذلك الاسفل بل في الاسفل  
 التحتاني فمتنا في الكلام ان قلت ان ارواح الكفار مختلفة كما سبق  
 فبعضها ما يكون في هذا الاسفل ومنها ما يكون في ذلك الاسفل  
 ومنها ما يكون في تلك المراجيح ومنها ما يكون في وسط بيت  
 الاسفلين ومنها ما يكون في الارض الثالثة وقد قال لي رضي  
 الله عنه انه رأى في الارض الثالثة اقواما في بيوت ضيقة ودار  
 محروقة وابيار غامقة وعذاب دائم لا يتكلم الواحد منهم كلمة حتى  
 تقوى به هاويته فهو في صعود وتزول قال رضي الله عنه وبينما  
 انا انظر فيم اذ لاح لي رجل منهم اعرفه باسمه وبذاته في دار

الدنيا فناديته باسمه وقلت ويحك ما انزلك هذا المنزل فاراد  
 ان يكلمني ففوت به ها وبته واكبر فظن اني قلت للشيخ رضى الله  
 عنه هذا موضع من مواضع البرزخ لان البرزخ خارق للارضين  
 السبع الى اسفل سافلين فقال صدقت هكذا قال لي والله اعلم  
 وما دخل لي شك في جميع ما كتبت في هذا الكتاب الا هذه الكلمة  
 فنبهت عليها لتعلم مرتبتها والله اعلم وهذا الرجل الذي رآه الشيخ  
 رضى الله عنه في هذه الارض كان في دار الدنيا من جملة المؤمنين  
 ثم قال رضى الله عنه ومن عجيب ارادة ربنا سبحانه وتعالى ان  
 يحجب بلا حجاب ارواح الكفار عن الانتفاع بارواح المؤمنين  
 قال فتلك الانوار لها اشراق واضاءة لا يبلغها شيء من هذه النيران  
 بل نور هذه النيران انما هو من تلك الانوار على ما سيأتي ومع  
 ذلك فان روح الكافر بالنسبة الى ذلك النور لا تنفع به ولا  
 تستضيئ منه بقليل ولا بكثير بل هي في ظلامها وسوادها الذي  
 لا يكيف في بالنسبة الى تلك الانوار في الحجب عنها بمثابة من جعلها  
 في حق من هدى وقفل عليها بالرصاص والفرص انه لا حق ولا  
 رصاص الا ارادته تعالى بمنع سريان النفع الى الروح الكافرة  
 قال ورضي الله عنه واما ارواح المؤمنين فانه ينفع بعضها من  
 بعض ويستقي بعضها بعضا ويشفع بعضها في بعض حتى انك  
 تشاهد في بعض الارواح آثار ذنوب مما اكتسبته الذات وترى  
 تلك الآثار ظاهرة على الروح ثم ان تلك الآثار تنزل بسبب  
 روح عزيزة عند الله تعالى قريبة من الروح ذات الآثار قال رضى  
 الله عنه وبين البرزخ والاماكن التي فيه وبين الجنة خيوط من  
 نور لا يتحدث فيها الا بعد صعود الروح من الاشباح وذلك النور  
 هو نور الايمان فتراه خارجا من روح زيد مثلا في البرزخ خارقا  
 الى الجنة فتستمد ذات ذلك الولي من الجنة بسبب ذلك النور



وكذلك بين برزخ ارواح الكفار وبين جحيم خيوط وظلام ولا  
تحدث فيه الا بعد صعود الروح من الاشباح وذلك الظلام  
هو الكفر اعادنا الله منه فتراه خارجا الى جحيم فتستمد ارواح  
الكفار من سمو جحيم وعذابها قال رضى الله عنه وكذلك بين  
البرزخ وبين ذوات المؤمنين في الدنيا خيوط هي نورانيا تفسر  
فيري صاحب البصيرة خيط الايمان ابيض صافيا مثل شعاع  
الشمس النافذ من منفذ ضيق اذا ضربت الشمس في باب مثلا  
فانك ترى فيه سلوكا وخيوطا من شعاعها خارقة الى ما وراء  
الباب كذلك يشاهد صاحب البصيرة في المؤمنين الاتياء خيطا  
خارجا من كل احد مستمدا من راسه ولا يظهر له حتى يتجاوز  
مقدار شرف فوق الراس فيراهم ذاهبا في استداد الى مقر تلك  
الروح التي في ذلك المؤمن في البرزخ وهو يختلف بحسب القسمة  
الازلية فمنهم من يرى فيه على هيئة الخيط كما سبق ومنهم من  
يشاهد فيه اغلاظ من ذلك على هيئة غلظ القصبه ومنهم من  
يشاهد فيه اغلاظ من ذلك على هيئة النخلة وهم الاكابر من  
الاولياء رضى الله عنهم وكذلك يشاهد مثل هذه الخيوط بين  
ذوات الكفار وبين مقرهم في البرزخ الا ان خيوط الكفار لوها  
ازرق يضرب الى سواد مثل نار الكبريت وكل من شوهده فيه  
ذلك فهو علامة شقاوته والعياذ بالله وهو يختلف ايضا كما  
سبق فمنهم من يرى فيه رفيقا ومنهم من يرى فيه غليظا مثل  
النخلة على حسب تفاوتهم في الكفر نسال الله السلامة قال  
رضى الله عنه وكهجرة انتبه الى ملوح اليهود فزرى الخيوط خارجة  
من رؤسهم ثم تجتمع في الافق مساعدة مثل الضبابية السوداء  
وفرى فيهم خيوطا قليلة بيضا صافية مشرقة فاعلم بذلك  
ان اصحاب تلك الخيوط سينتقلون الى دين النبي اى نبينا محمد صلى

الله عليه وسلم وننتبه الى مدينة من مدن الاسلام فزى الخيوط  
 خارجة من رؤسهم صافية مشرقة صاعدة الى البرزخ وقد يشاهد  
 فيهم بعض الخيوط التي فيها زرقة وهي قليلة وهي علامة شقاوة من  
 شوهدت فيه كما سبق قلت وهم المشار اليهم في الحديث ان الرجل  
 يعمل بعمل اهل الجنة فيما يظهر للناس ثم يسبق عليه الكتاب فيعمل  
 بعمل اهل النار فيدخلها والمؤمنون المشاهدون في زمرة اليهود  
 هم المشار اليهم ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل  
 بعمل اهل النار حتى ما يبقى بينه وبيننا الا شبر ثم يسبق عليه الكتاب  
 فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال رضى الله عنه مرة من اراد  
 ان ينظر الى السابقة والى قوله تعالى هؤلاء الى الجنة ولا ابالي  
 وهؤلاء الى النار ولا ابالي فلينظر الى الصبيان يعنى ان كان من ارباب  
 هذا الكشف فانه يرى فيهم من نسيطه مشرق ومن خيطه ازرق  
 وهم غير مكلفين بعد ولكن السابقة سابقة ومرنامة على صبيين  
 صغيرين هما نحو الاربعة اعوام وهما يلعبان فقال لي انظر اى شئ  
 عمل هذا واى شئ عمل هذا يعنى ان احدهما نسيطه مشرق والاخر  
 ازرق وقال لي رضى الله عنه مرة اخرى وقد مرنا على جماعة من  
 الصبيان وهم يلعبون من نظر الى صبيان هذا الزمان علم حسن  
 الزمان الذى ياتى في المستقبل فان غالب انوار صبيان هذا الزمان  
 في غاية الحسن والملاحة وقد مرنا مرة على موضع فخرج منه صبى  
 فنظر اليه فقال له ما اسمك فقال المقداد فقال رضى الله عنه  
 هذا فخرج منه ولى كبير عزيز عند الله عز وجل ونظر مرة الى صبى  
 آخر فقال لي انظر الى نور الولاية انظر الى حلاؤها على وجهه  
 انظر الى الولاية في ذاته فانه لا تخفى على احد ثم قال لي رضى الله  
 عنه اوصيك به خيرا قلت وقد كبر ذلك الصبى ورجع اليوم رجلا  
 والحمد لله وقد حج وهو يرى مراتب عظاما مع حسن حالته واستقامته

امره وسطوع الملاحة على وجهه قال رضى الله عنه وبفس  
 سقوط الذات من البطن الى الارض يعلم صاحب هذا الكشف  
 ما تصير اليه بمنزلة البجيرة فانها قبل ان تنبت لا يدري هل يكون  
 منها شيء ام لا فاذا نبتت وخرجت الى العيان علم منها ورقة البطيخ  
 من ورقة غيره وبمنزلة النواة التي هي صفراء لا ترجع خضراء التي  
 هي حمراء لا ترجع صفراء ثم قلت له رضى الله عنه لم كان المنافقون  
 اسوء الكفرة وفي الدرك الاسفل من النار مع انهم صلالة وميامن  
 وجهها وجهاد وان لم يكن شيء من ذلك فقد كفوا اذ يتهم عن اهل  
 الاسلام فقال رضى الله عنه سبحان الله يا فلان الكفر والحبث  
 وعظمه يمتد من السابقة لا من الاعمال فكم مرة ننظر الى البرزخ  
 فنرى فيه عمودا ظلمانيا ازرق خبيثا ممتداها بباطنه ذاهبا الى  
 مدينة الكفرة لعنهم الله فاقول في نفسي هذا لا يحمل الا في سلطانهم  
 ولا ينزل الا في طاعتهم قال فاتبعه فظهرت فتراه نزل في شويخ منصف  
 جالس في خانوت يمشي فاحمد الله تعالى واجمده واشكره على  
 نعمه وقال لي مرة ان الخبيث الازرق وان كان يدل على الشقاء لكنه  
 قد يتبدل باذن الله اذا جعل صاحب ذلك الخبيث يخالط اهل  
 السعادة ويدخلهم ويباطنهم فانه لا يزال يخطه يصفي شيئا  
 فشيئا حتى يصير مثل اهل السعادة والمحمدية ومرة قال لي ان الخبيث  
 الازرق وان كان ازرق ولا اشراق فيه فانا شاهدناه ينقلب  
 وان كان مع الزرقه اشراق فانا لم نشاهده ينقلب وقال لي مرة  
 من حكمة بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام انهم يجمعون  
 الناس على كلمتهم حتى يصيروا اهل ملة واحدة فيتناصرون  
 ويتناصرون ويتعاضدون وفيهم اهل سعادة وفيهم من خبيث  
 ازرق فاذا طالت صحبته لاهل السعادة انقلب سعيدا ببركة  
 الاجتماع مع اهل السعادة فبالبعثة يحصل الاجتماع وبالاتفاق

حصل الانقلاب فهذا من فوائد البعثة قلت ويفسر سر الامر النبوي  
 بلزوم الجماعة وعدها بالخروج عنها قيد شبر وان من فارق الجماعة  
 مات ميتة جاهلية وكنت ذات يوم معه رضى الله عنه في سوق  
 من الاسواق ويده المكرمة في يدي ونحن نتماشى وانا فائب في  
 سؤاله في هذه العلوم الكسبية فلقينا رجلا ينسب الناس الى  
 الصلح وهو قد نصب نفسه لذلك فحاطبنا بكلمة ادب فيها  
 نصيحة ومقصوده شيء آخر ظهر من قرأتنا احواله فسكتنا عنه  
 فقال لي الشيخ رضى الله عنه بعد ذلك ان خيطه ازرقي والعياذ  
 بالله واقتسم ارا على ذلك غير صامرة ولا ادري هل يتبدل خيطه ولا  
 يتبدل قال رضى الله عنه فاذا ماتت الذات انقلب الروح الى  
 البرزخ وانقطع سرها عن الذات اذا اخذت الذات في التغير  
 والفتور قد يبقى سرها متمسكاً بالتغير في بعض الاولياء فيبقى سر  
 نور ايمانه قائماً بالتغير متحد الى الروح التي في البرزخ كقيامه بالذات  
 قبل قال رضى الله عنه وكثرة انظر الاله قابر فاس واجتهد  
 ومواضع عنها فادري الانوار خارجة من الارض ذاهبة الى  
 البرزخ على هيئة القصب النابت من الارض الممتد الى البرزخ  
 فاعلم ان اصحاب تلك الانوار اولياء احياء وكثرة يقول لها هنا  
 ولي كبير في موضع من المواضع ها هو نوره خارج الى البرزخ وكذلك  
 سر في قبره نينا وهو لا يتركها صلى الله عليه وسلم فهو نور ايمانه  
 صلى الله عليه وسلم متحد من القبر الشريف الى قبة البرزخ التي  
 فيها روحه الطاهرة وتاتي الملائكة زمرا زمرا وتطوف بذلك  
 النور الشريف الممتد وتمسح به وتطارد عليه تطارد النحلة  
 على يعسوبها فكله ذلك يخرج عن سراوه عن تحمل امر او حصول له كل  
 او وقوف في مقام فانه ينجي الى النور الشريف ويعطوف به فاذا  
 طاف به اكتسب قوة كاملة وجهه اعظم من نوره صلى الله

عليه وسلم فيرجع الى موضعه وقد قوى امره ولا يفرغ من طوافه  
حتى تجيئ جماعة اخرى من الملائكة كل واحد منهم يبادر الطواف  
وقال لي مرة لما اراد الله ان يفتح علي وان يجمعني برحمته نظرت  
وانا بفاس الى القبر الشريف ثم نظرت الى النور الشريف فوجدته  
يدنو مني وانا انظر اليه فلما قرب مني خرج منه رجل واذا هو  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي سيدي عبيد الله البرأوى لقد  
جئتك الله يا سيدي عبيد العزيز مع رحمته وهو سيد الوجود  
صلى الله عليه وسلم فليست اخاف عليك تلاعب الشياطين  
وقال رضي الله عنه ان شأن البرزخ عجيب وانه يكتسب بانوار  
ايمان المؤمنين ما يبهر العقول حتى ان نور الشمس انما هو من نور  
تلك الارواح المؤمنة واما نور النجوم والقمر فانما هو من نور  
الشمس وذلك لان اسفل البرزخ اسود مظلم كما سبق فلا يحصل  
منه تنوير لما يقابل من النيرات وهو الخائل المانع من تنويرها  
بالنور الذي تنورت منه الشمس لانها لو تنورت منه لتورأصل  
البرزخ منه فتنتفع ارواح الكفار من ارواح المؤمنين والله  
تعالى لم يرد ذلك وانما تنورت تلك النيرات من الشمس لان  
الشمس خارجة عن البرزخ وتلك النيرات تسامتها فيحصل  
لها تنوير والقمر في السماء الدنيا في هذا الوجه الذي يليها فقلت  
فالمؤمنون يرفعون ان النجوم الثابتة في فلك الثوابت وهو الفلك  
الثامن فقال رضي الله عنه من اين لهم بهذا فقلت نعموا ان  
اختلاف سيرها مع سير السبعة السيارة فقال رضي الله عنه  
ليس كما ظنوا النجوم كلها في السماء الدنيا ثم تكلم على كيفية كل  
سما و ما فيها وسكانها وما يليق بنا كتبه ولا تظن ايها الرافضة  
على هذا الكتاب اني كتبت كل ما سمعت من الشيخ رضي الله  
عنه بل انما كتبت منه به عن بعض البهوض فهذا ما سمعت منه في امر

البرزخ والله ينفعنا به آمين الباب الحادي عشر في الجنة وترتيبها  
 وعددها وما يتعلق بذلك سمعت الشيخ رضي الله عنه يقول  
 في الجنة الفردوس ان جميع النعم التي يسمع بها في دار الدنيا والتي لا يسمع  
 بها موجودة فيها قال رضي الله عنه ومنها تتجرانها الجنة قلت كما  
 في حديث البخاري وغيره قال رضي الله عنه وكيفية جري الانهار  
 انها تجري في النهر الواحد اربعة من الاشربة الماء والعسل واللبن  
 والمخمر وتجري فيه ولا يختلط بعضها ببعض كالألوان التي في عروق  
 المطر ترى فيها ألوانا احمر واصفر وازرق واخضر ألوان غير  
 مختلطة كذلك الاشربة في الجنة ترى جارية مجموعة في نهر  
 واحد ولا يختلط بعضها مع بعض وهي تجري بحسب شهوة المؤمن  
 في الجنة فاذا اشتهى الاربعة جرت له فاذا كان من يليه يشتهي  
 اثنين فقط جرى اثنان وانقطع عنه اثنان بارادة الله سبحانه  
 فاذا كان من يليهما يشتهي واحدا انقطع عنه ثلاثة وجري له  
 واحد فاذا كان آخر يشتهي اكثر من الاربعة جرى له ما يشتهي  
 باذن الله تعالى فاذا نظرت في الجرية من اولها الى آخرها رايت  
 جرية فيها انواع اربعة في موضع ونوعان في موضع ونوع في موضع  
 وخمسة في موضع من غير حاجر ولا فاصل فسيمان الملائك  
 الخلاق قال رضي الله عنه وهي تجري في غير حفير قلت كما في  
 الحديث انها تجري في غير اخدود وكنت معه مرة في باب الفتوح  
 فقلت له اني سمعت سيدي فلانا نقمنا الله به يقول ان  
 بعضهم راى صفوط الجنة قدر ذراع فقال رضي الله عنه وانا  
 رايت مثل حائط يعني الحائط المعترض في قبلة مصلى باب الفتوح  
 وقال لي مرة اخرى انه فيها مثل طول ذلك الحائط واصغر واكبر  
 ثم قال رضي الله عنه والناس يظنون ان جنة الفردوس هي  
 افضل الجنان واعادها ولا تبلغها جنة من الجنان وليس ت

كذلك بل هذا الجنة اسفري هي افضل منها واعلى وليس فيها من  
 النعم شيئا ولا يسكنها الا اهل مشاهدة الله عز وجل من انبيائه  
 عليهم الصلوة والسلام ومن اوليائه رضي الله عنهم ونفعنا بهم  
 قال رضي الله عنه ومشاهدة الله عز وجل عند اهلها اعز عندهم  
 واحلى واعلى وافضل من كل نعمة تصور في الخاطر واهل هذه  
 الجنة لا يخرجون من الجنة ولا يخرج منها الى غيرها من الجنان كما لا يحب  
 اهل الجنة الخروج منها الى الدنيا قال رضي الله عنه وغالب  
 من يسكن الجنة الفردوس امة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه  
 وسلم ولا يخرج عنها منهم الا نحو العشر من اهل الظلم والكبائر  
 ومن شاء الله ان لا يسكنها من هذه الامة نسال الله عفوه وفضله  
 قال رضي الله عنه واسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم محبة  
 عظيمة في امته فهو يحب انا بنورهم في الجنة ويصلهم كما  
 يصل ذو الرحم رحمه فلذلك جمع الله له بين وسط الجنة العالية  
 ذات المشاهدة السابقة وبين وسط الجنة الفردوس ذات النعم  
 الفاخرة فجعل مجموع ذلك مسكن النبي صلى الله عليه وسلم ولم  
 يعط هذا واحدا من الخلق ثقي غيره فيحصل صلى الله عليه وسلم  
 جميع امته من اهل المشاهدة وغيرهم جعلنا الله من امته  
 ولا عدل بناء من سنته وطريقته قلت وهذه الجنة العالية  
 التي اشكركم رضي الله عنه اليها هي الجنة عليين والله اعلم فقد  
 اخبرني ابن مسعود عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل عليين لم يشرف احد هم  
 على الجنة فيصنعون وجوههم لاهل الجنة كما يصنعون القمر ليلة البدر  
 لا على الدنيا وان ابا بكر وعمر بنهم واخرج احمد والترمذي وابن  
 حبان عن ابي سعيد والديران عن جابر بن سمرة وابن عباس عن  
 ابن عمر وابي هريرة رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله



عليه وسلم قال ان اهل الدرجات العلى ليراهم من هو اسفل منهم  
كما ترون الكوكب الطالع في افق السماء وان ابا بكر وعمر منهم انظر الجامع  
الصغير ومن نظرا ايضا البدور السافرة في احاديث الرؤية وهي  
التي ختم بها الكتاب علم صحة ذلك واستخرج اللجنة العالية اسما  
اخر وهو ارازميد كما في حديث حذيفة وغيره واخرج ابو نعيم  
عن ابي يزيد البسطامي قال ان الله خواص من عباده لوجيهم  
في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار والله اعلم  
وسالته رضي الله عنه عما ظهر لي في تسمية الجنة العالية  
المتقدم ذكرها فحكيت له انها جنة عليين فقال رضي الله عنه  
هي غير ما فقلت ان في الحديث كذا وكذا انشير الى الحديث السابق  
عن ابي سعيد الخدري فقال رضي الله عنه نعم فقلت انه اراد  
ان يساعف فقلت له اذكر لنا عندك فقال رضي الله عنه  
جنة عليين هي فوق جنة الفردوس خارجة عن جهنم وليست  
مسامنة وهذه الجنة العالية جنة اخرى فقلت فهل تسمي دار  
المزید فقال رضي الله عنه ذلك هو اسمها وليس فيها شيء من النعم  
سوى مشاهدة الله سبحانه وسبق ان مشاهدة الله عند  
اهلها اعز من دهر من كل نعيم قال لان مشاهدة الله تعالى فيها  
لذة جميع النعم التي في الجنة ففيها ما في الجنة وزيادة شيء آخر  
ولذة اهلها لذة الروح ولذة غير اهل هذه الجنة لذة ذواتهم  
الفانية قال رضي الله عنه ومن له لذة من احد النوعين لا يطبق  
الاخرى ولا يقدر على الجمع بينهما الا مخلوق واحد وهو سيد  
الاولين والآخرين نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فهو  
يطبق من لذة المشاهدة واسرارها ما لا يطيقه احد وليست  
بذاته ايضا في نعيم الجنة ما لا يلتذ منه احد ولا تشغله هذه  
عن هذه فسيبان من قواه على ذلك واقدرة عليه قال رضي الله

عنه وهذه الجنة فوق جنة الفردوس ومسامحة لها وعدد  
ساكنيها قليل بالنسبة الى غيرها من الجنان واما جنة عليين فان  
فيها من النعيم ما لا يحصى وجنة الفردوس اكثر انواعها وجنة  
عليين فيها ارق وادق وكانه يقول انه كاد يكون معنوا بالقرى  
من دار المزيد التي نعيمها معنوي لا حسي فجنة عليين اعلى واحلى  
وفهم جنة الفردوس اكثر وفي جنة عليين يسكن جماعة من  
الانبياء منهم سيدنا ابراهيم وسيدنا اسماعيل عليهما السلام  
فقلت فكيف نصنع بالاحاديث الدالة على ان جنة الفردوس  
هي على الجنان كحديث البخاري اذا سالتهم فاسالوا الله الفردوس  
فانه وسط الجنة واعلى الجنة قال بعضهم وسط الجنة اى جديدها  
واعلاها حقيقة وقال بعضهم الوسط قد يكون اعلى كوسط الامة  
فهو وسط واعلى قاله الحافظ السيوطي في البدور الساخرة الى غير  
ذلك من الاحاديث فقال رضى الله عنه لمن شاء ان يسمى هذه  
الجنان الثلاثة جنة واحدة فله ذلك ويقول في المجموع انه جنة  
فردوس باعتبار ان قبته صلى الله عليه وسلم اخذت من دار  
المزيد ومن جنة عليين ومن جنة الفردوس فمن كان في جنة الفردوس  
كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان في عليين كان معه صلى  
الله عليه وسلم ومن كان في دار المزيد كان كذلك معه صلى الله  
عليه وسلم فمن نظر الى مقامه صلى الله عليه وسلم وجعل الجنان  
الثلاث جنة واحدة فله ذلك قال رضى الله عنه والقبه المشرفة  
اخذت وسط الفردوس وخرجت في طرف عليين فانخذته الى ان  
بلغت دار المزيد فاخذت وسطها قلت وبهذا تجتمع الاحاديث  
والله اعلم فقلت وبقيّة الجنان فيها ثم فقال رضى الله عنه فيها  
نعم على قدر اعمالها فان جنة الفردوس لهذه الامة ولمن  
وحد الله بالهداية من غير بعثة نبي قلنا كفى بربنا شره وزيده

ابن عمرو بن نفيل فقال رضى الله عنه فهل شهد لهما النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فلم استخضر في الوقت جوابا فترأيت في شرح منظومة القبور لابن خليل السبكي التصريح بانه صلى الله عليه وسلم شهد لهما باثني عشر يوما بيعة يوم القيامة وحدهما وعبارته قال بهن العلماء اهل الفترة على ثلاثة اقسام الاول من ادراك التوحيد بسبب ربه ثم من هولة من لم يدخل في شريعة كقنص بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل الى ان قال بعد ذكر القسمين فاما القسم الاول فقد قال صلى الله عليه وسلم في كل من قس وزيد بن عمرو بن نفيل انه يبعث يوم القيامة امة واحدة امة قلت ومراده بالعلماء الاثني في شريعة مسلم وقد نقل كلامه الحافظ السيوطي في مسالك الجفاء باسقاط ما نقله شارب المنظومة السابقة شرا لقيته رضى الله عنه ففرضت عليه هذا الكلام فقال رضى الله عنه اردت ان اقول معناه ففقت ان ينقل عني اني اقول ان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لاهل الجاهلية بدخول الجنة فاردت ان اخبر اهل العلماء في ذلك كلاما فالحمد لله على وجود كلامهم بالموافقة قال وانما كان هؤلاء ونحوهم من اهل جنة الفردوس لان ايمانهم بالله وسط قوم الكافرين انما كان عن عناية عظيمة من الله تعالى نصر اوحييت لهم ان يكون فيهم نور عظيم به خرقوا ظلام الكفار وتوصلوا الى توحيد الله عز وجل من غيرها ولهم من جنسهم قلت فقد دلت الجنان كمر هو فقال رضى الله عنه ثمان فقلت فما اولها فقال رضى الله عنه دار السلام ثم يليها جنة النعيم ثم يليها جنة الاوى ثم يليها دار الخلد ثم يليها جنة عدن ثم يليها جنة الفردوس ثم يليها جنة عليين ثم يليها دار المزيد قلت ولم يقع للعلماء رضى الله عنه من تخبر في عدد الجنان كما يعلم ذلك من البدور السافرة الى ما فسط

السيوطي رحمه الله فانه نقل عن بعضهم ان عددها اربع وعشرون  
 بعضهم انها سبع وعشرون بعضهم انها جنة واحدة قلت وكون  
 عددها ثمانية يناسب كون ابوابها ثمانية كما وردت به الاحاديث  
 الكثيرة في قوله في حديث فتح له ابواب الجنة الثمانية ورد  
 هذا في احاديث كثيرة انظرها في البدور والسافرة وقال رضي  
 الله عنه وليس ترتيبها كما يظن الناس انها لا تكون الا في جهة  
 فوق ثريد كونها في جهة فوق تكون جنة فوق جنة على  
 الترتيب السابق فانها ليست كذلك بل هذا العدد ثابت من الجهات  
 الست فمن جاء من جهة اسفل وجدها على هذا العدد ومن جاء  
 من جهة اليمين وجدها على هذا العدد وهكذا سائر الجهات وامر  
 الآخرة لا يشبه امر الدنيا والله اعلم وسألته رضي الله عنه مرة  
 اخرى عن الجنان وترتيبها وكيفية وضعها فقال رضي الله عنه ليس  
 على وجه الارض ولا في مخلوقات الله ما بينه وبين الجنة شبه  
 الا ان يكون البرزخ فان له شبهها بالجنة والبرزخ لم يشاهد الناس  
 فكيف يصح التمثيل فقلت له بناء على ان البرزخ هو الصور سمعنا في  
 الاحاديث انه مخلوق عظيم على صفة القرن الدائرة الواحدة  
 منه قدر ما بين السماء والارض فقال رضي الله عنه نعم وفيه  
 ثقب كثيب شفافه البحر وفي تلك الثقب تكون الارواح ثلث تلك  
 الثقب ليست في ظاهره فقط بل له عمق عظيم وهو كله ثقب كما  
 في ظاهره فلم يجعل تلك الثقب بمنزلة الثقب التي في شهد النخل  
 الا اذا اردنا ان نقرب المثال فنضم شهدة الى مثلها حتى يكمل ذلك  
 عدد عشرين شهدة مثلاً فنلصق هذه بهذه وهذه بهذه حتى  
 يصير المجموع شيئاً واحداً فيصير ظاهر ذلك المجموع وباطنه كله  
 ثقب ولنفر من الشهد محتوماً بنفسائه حتى لا يرى ما في الثقب من  
 العسل في المثل له قال رضي الله عنه فلتنشر الى الجنة فاذا فرغنا

مثل ذلك المجموع على قدمها يغزل التفهيم لا على ما هي عليه في نفس  
 الامر اذ رحمة الله الواسعة لا نهاية لها حتى تخصص فنقول اذا  
 قسمنا ذلك المجموع سبعة اقسام فتكون الفرقة في القسم الاول  
 المشار اليه بالثقة قد رال الدنيا وعشرة امثالها والقسم الثاني اضعاف  
 اضعاف ذلك والقسم الثالث يتضاعف الى ما لا يحصى والقسم  
 الرابع لا تقلم نفس ما اخفى لهم من قوة اعين ففيه ما لا عين رأت  
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والخامس مثل الثالث  
 والسادس مثل الثاني والسابع مثل الاول قال رضى الله عنه واياك  
 ان تظن ان اهل القسم الاول اذ في من الثاني وهكذا بل بعض من الاول  
 قد يفوق من في الثاني مرة قال ان الله يعطي المؤمن في الجنة قدر  
 ما فوق راسه في الدنيا الى العرش وما تحته الى العرش وما على يمينه  
 الى العرش وما على شماله الى العرش وما خلفه الى العرش وما امامه  
 الى العرش قال رضى الله عنه وهذا اذ في الناس منزلة في الجنة ثم  
 قال رضى الله عنه واياك ان تظن ان المثال السابق موف بكيفية  
 وضع الجنة او مقرب بل لا نسبة بينه وبينها اصلا وانما ذكرناه  
 استئناسا لانه احسن من السكرت وسميته رضى الله عنه  
 يقول ان السمير الواحد يرى في الجنة على اللون شقي منها ما هو على  
 لون الفضة ومنها ما هو على لون الذهب ومنها ما هو على لون  
 الزمرد الاخضر ومنها ما هو على لون السندس ومنها ما هو على  
 لون الياقوت الاحمر وغير ذلك من الالوان التي لا تكيف اصل  
 الجميع واحد غير متعدد ولا يختلف فاذا اشتبهت الذي على السرير  
 التزيهة والانتقال من موضع الى موضع انتقل به السرير ان شاء  
 وان شاء انتقل هو بنفسه فيمشي الى اى جهة شاء من الجهات  
 الست بخلاف الدنيا فانه لا يمشي الا الى جهة امامه وفي الجنة  
 يمشي الى فوق والى تحت والى يمين والى شمال والى خلف والى

امام وله ايضا جيران في الجهات الست بخلاف غالب مساكن  
 الدنيا فانه لا شيء فيها في جهة فوق ولا في جهة تحت بل انوار  
 السماء وتحت البهيموت قال رضى الله عنه وجميع ما في الجنة من  
 النعم وانواع الفواكه والثمار لا يشبهه شيء مما في الدنيا ولو خشي  
 اسماء نعم الجنة وفواكهها وثمارها على قدر انوارها وعلى حسب  
 ما هي عليه في نفس الامر لما فهم الناس شيئا من الالفاظ الدالة  
 عليها لكنه تعالى بفضله ورحمته تنزل فيها ما بهذه الاسماء التي  
 يلقون في الدنيا ويمر فون في محاورهم فاطمئنون انواع الثمار  
 والفواكه التي في الجنة بذلك ليقيم لهم الفهم في الجنة وان كانت  
 الما في متباينة قال رضى الله عنه وما مثلت ذلك الا بهذه  
 الخطابات التي بيننا وبين اولادنا على قدر عقولهم وصغر نفوسهم  
 لهم الخبز بب والتمر شتى وغير ذلك مما يقع في مخاطبات السعيا  
 قال رضى الله عنه فمن نسمع ان في الجنة عنبا فنجسبه مثل عنب  
 الدنيا ولو خرجت حبة عنب من جنة الفردوس الى الجنة التي  
 تليها لسفلت اهلها بنورها عما في جنتهم وهكذا لو خرجت حبة  
 عنب من الجنة التي تليها الى الثالثة لوقع لاهلها مثل ما وقع  
 لاهل الثانية وهم جرا الى ان تخرج حبة عنب من الجنة التي  
 تليها الى اهل الدنيا اعنى السموات السبع والارضين السبع واذا  
 خرجت خسفت لاجل نورها نور الشمس والقمر والنجوم ولا يبقى  
 الا نورها وضوءها والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول  
 ان ابواب الجنة ثمانية بعدد الجنان كما سبق وانما تكون هذه  
 الابواب قبل دخول الناس الجنة واما بعده فلا تبقى فقلت لان  
 المتصور من الباب الدخول والخروج فاذا انتفى الخروج لقوله  
 تعالى وما هم منها بمخرجين لم تبقى فائدة للباب فسكت ولم يقل  
 شيئا فعلمت انه لسر آخر ابي ان يذكره ثم قال رضى الله عنه

وبازاء كل باب من ابواب الجنة ملك من الملائكة الثمانية الذين  
 يجملون العرش فقلت ما سره فقال رضى الله عنه هو ان نور  
 نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم خلق الله منه عدد هؤلاء  
 الملائكة الثمانية وعدد الجنان الثمانية بعد ان قسمه الى ثمانية  
 اقسام وخمس كل قسم بسر من الاسرار فجعل من قسم من تلك  
 الاقسام ملكا وجنة فتناسبا في الاصل والسر وجعل من قسم  
 آخر ملكا وجنة فتناسبا اصلا وسرا وهكذا الى تمام الاقسام  
 الثمانية فلذا كان بازاء كل باب ملك يناسب الجنة التي تشاكله  
 فيسقى ذلك بنور تلك الجنة فقلت وهى باب التوبة المفتوح  
 الى ان تطلع الشمس من مغربها من جملة ابواب الجنة كما هو  
 ظاهر بعض الاحاديث كما اخرج ابو يعلى والطبرانى وابن ابى الدنيا  
 عن ابن مسعود رضى الله عنه فقال فى الحديث وللجنة ثمانية  
 ابواب سبعة منها مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع  
 الشمس منه او رده فى البدور السافرة فقال رضى الله عنه  
 مشير الى التاويل نور الايمان هو جنة من الجنان بل هو سبب  
 كل نعيم فى الجنان بل وسبب فى الجنان انفسها فهو سبب كل  
 خير وصعادة واذا كانت التوبة بابا له كانت بهذا الاعتبار  
 بابا من ابواب الجنان وايضا قد اخل الجنان انتقل من حالة  
 سفلى الى حالة عليا وهى ما كانت عليه ذاته من النور والحيث  
 وداخل التوبة كذلك انتقل من حالة سفلى وهى ظلام المعاصي  
 الى حالة عليا وهى نور التوبة والطاعة فالتوبة باب من ابواب  
 الجنة بهذا الاعتبار قال رضى الله عنه واما سده عنده  
 طلوع الشمس من مغربها فكناية عن رفع نور الحق من الارض  
 ومن الخلائق التى فيها فذلك الرفع هو امر الله المشار اليه  
 فى الحديث لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق حتى ياتى



امر الله وهما أهل الدائرة والعدد وكل من أخذ به علمه من ذلك  
 النور فصرح جملته وتضمنه يبقى على وجه الأرض إذا اراد الله  
 تعالى رفعه من الأرض لم يبق منهم أحد غير دفع النور لا منه  
 إلا حامل له وذكر كلام آخر وهو من أسرار الله تعالى بات  
 وما ذكره في تأويل الحديث نقل نحوه الشيخ عبد الرؤوف المناوي  
 في شرح الجامع الصغير عن ناصر الدين البيضاوي وأورد عليه  
 من فضياله وإذا تأملته مع ما أشار إليه شيخنا رضي الله عنه  
 وجدت ما أشار إليه الشيخ رضي الله عنه أصح نظرا وأظهر  
 معنى وأوضح في التأويل والله تعالى أعلم وسأله رضي الله  
 عنه لم كانت الجنة تزيد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 دون التسبيح وغيره من الأذكار فقال رضي الله عنه لا بد  
 الجنة من نور النبي صلى الله عليه وسلم ففي عن أبيه حين  
 الولد إلى أبيه وإذا سمعت بذكره انتعشت وطارت إليه لآلها  
 تنشق منه صلى الله عليه وسلم ثم ضرب مثلا بدابة استأثمت  
 إلى قوتها وعلقها وشعرها فجاء إليها بالشعر وهي أجوع  
 ما كانت فإذا شمت وأثمته فأدنا فترقب منه وإذا بعد عنها  
 تبعته دائما حتى تدركه فكذلك حال الملائكة الذين في أداران  
 الجنة وأبوابها يشتغلون بذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
 والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فيعين الجنة إلى ذلك  
 وتذهب بخوهر وهو في جميع نواحيها فتشبع من جميع الجهات  
 قال رضي الله عنه ولولا إرادة الله ومشيئته لم خرجت إلى  
 الدنيا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وتذهب بكونه عيش  
 ذهب وتبيت معه حيث بات إلا أن الله تعالى منهما من  
 الخروج إليه صلى الله عليه وسلم ليوصل الإيمان به إلى الله  
 عليه وسلم على طريق الغيب قال رضي الله عنه وإذا

النبي صلى الله عليه وسلم الجنة واسته فرجت بهم الجنة واتسعت  
 لهم وحصل لها من السرور والحبور ما لا يحصى فاذا دخلت  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام وامهم تنكش وتنقبض  
 فيقولون اما في ذلك فنقول ما انا منكم ولا انتم مني حتى يقع  
 الفصل بواسطة الشهداء وانبياءهم من النبي صلى الله عليه  
 وسلم وسمعته رضى الله عنه يقول في قوله ان الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة قطعا من كل احد  
 فقال رضى الله عنه لا شك ان الصلاة على النبي صلى الله  
 عليه وسلم افضل الاعمال وهي ذكر الملائكة الذين هم على  
 اطراف الجنة ومن بركة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 انهم كلما ذكروها زادت الجنة في الاتساع فهم لا يفترون  
 عن ذكرها والجنة لا تفتر عن الاتساع فهم يحرون والجنة  
 تجري خلفهم ولا تقف الجنة عن الاتساع حتى ينتقل الملائكة  
 المذكورون الى التسبيح ولا ينتقلون اليه حتى يتجلى الحق سبحانه لاهل الجنة  
 في الجنة فاذا تجلى لهم وشاهده الملائكة المذكورون اخذوا في التسبيح فاذا انقضى  
 فيه وقفت الجنة واستقرت المنازل باهلها ولو كانوا عند ما خفوا اخذوا  
 في التسبيح لم تزد الجنة شيئا فهذا من بركة النبي صلى الله عليه وسلم ولكن القول لا ينقطع  
 به الا للذات الطاهرة والقلب الطاهر لانها اذا خرجت من الذات الطاهرة  
 خرجت سالمة من جميع العلل من الرياء والعجب والعلل كثيرة  
 جدا ولا يكون شيء منها في الذات الطاهرة والقلب الطاهر  
 وهذا معنى ما في الاحاديث الاخرى من قال لا اله الا الله دخل الجنة  
 يعني به اذا كانت ذاته طاهرة وقلبه طاهر فان قال لها حيثذا  
 يقولها الله تعالى مخلصا قال رضى الله عنه ومع ذلك اذا نظرت  
 الى سطوة الملائكة وغلبة قهره تعالى وكون قلب العبد بيت  
 اصبعين من اصابعه يقلبه كيف شاء ويزين له سوء عمله

في الوجبة الذي قلبه اليه حتى يظهر له انه اولى من الحال الذي  
 كان عليه والعليا بالله علمت انه لا يامن مكره تعالى الامن خمس  
 دنياه وآخרתة والله تعالى اعلم قلت وهذا الذي ذكره الشيخ  
 رضي الله عنه في قبول الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 هو الذي لا شك فيه وقد سئل عن هذه المسئلة الوالي الصالح  
 العالم الرابع سيدي محمد بن يوسف السنوسي رضي الله عنه  
 وقد ذكر له السائل انه سمع من بعض الفقهاء يقول ان الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة على كل حال فاجابه الشيخ  
 المذكور بانه وقع مثل ذلك لابي اسحاق الشاطبي شارح الشا  
 واستشكل ذلك الشيخ السنوسي رحمه الله بانه لو قطع بالقبول  
 للمصلي على النبي صلى الله عليه وسلم لقطع له بحسن الخاتمة  
 كيف وهي مجهولة باتفاق ثم اجاب عن الاشكال بجوابين هما  
 في الحقيقة احتمالان عقليان لا دليل عليهما من الشرع فلا  
 يقبلان في باب القبول الذي هو جهلي لا يعلم الامن قبل  
 الشرع الجواب الاول معنى القطع بقبولها انه اذا قضى الله  
 تعالى للمصلي بحسن الخاتمة وجد حسنة الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم مقبولة لا ريب فيها بخلاف غيرها من  
 الحسنات فانه لا وثوق بقبولها وان هات صاحبها على  
 الايمان وفيه نظر فان هذا الفرق توقيفي لا يعلم الا من  
 قبل الشرع فكان الواجب بذل الجهد في تعيين النص على  
 هذا التفريق من صاحب الشرع فان وجد ذلك والا فلعلي  
 لا دخل لها في امور الشرع الجواب الثاني ان معنى القطع بقبولها  
 انها اذا صدرت من صاحبها على سبيل المحبة للنبي صلى الله عليه  
 وسلم فانه يقطع بقبولها فينتفع بها في الآخرة ولو في تخفيف  
 العذاب ان قضى الله عليه به ولو على سبيل الخلود نورا س

ذلك على انتفاع ابي لهب بسميه في نفرة الابهام وتخفيف  
 العذاب عنه يوم الاثنين بسبب عتقه الجارية بسبب ولادة  
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى انتفاع ابي طالب بسبب محبته  
 للنبي صلى الله عليه وسلم حتى كان اهون الناس عذابا في الآخرة  
 وانه لولا النبي صلى الله عليه وسلم لكان في الدرك الاسفل من  
 النار قال واذا حصل الانتفاع بسبب الحب الطبيعي وان كان  
 لغير الله فكيف يجب المؤمن لهذا السيد وصلاته عليه يعني  
 فيكون القياس اخر ويا وفيه نظر فان النصوص من الكتاب  
 والسنة تكاثرت باحباط عمل الكافر وان الايمان شرط في القبول  
 وابوطالب وابولهب خرجا من ذلك ينصن فعديل بهما عن سغن  
 القياس فلا يقاس عليهما لان من شرط المقيس عليه على ما تقرر  
 في الاصول ان لا يعدل به عن سنن القياس وقد قال الحافظ  
 السيوطي في الدر المنثور عند ما تكلم على حديث عرضت على اعمال  
 امتي فوجدت منها المقبول والمردود الا الصلاة على لم اقف له  
 على سند وقال صاحب تمييز الطيب من الخبيث فيما يدور على  
 الا لسنة من الحديث كل الاعمال فيها المقبول والمردود الا الصلاة  
 على فانها مقبولة غير مردودة قال ابن حجر انه ضعيف وقال  
 السيد السهمودي في كتابه الذي سماه الفهارز على اللهاز عند كلامه  
 عليه مانصه حديث كل الاعمال فيها المقبول والمردود الا  
 الصلاة على فانها مقبولة غير مردودة قال ابن حجر ضعيف  
 وقال صاحب التمييز ايضا حديث الصلاة على النبي صلى الله  
 عليه وسلم لا ترد هو من كلام ابي سليمان الداراني واورده  
 في الاحياء مر فوعا قال شيخنا هو مما لم اقف عليه وانما هو عن  
 ابي الدرداء من قوله اذا سالت الله حاجة فابداوا بالصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم فان الله اكرم من ان يسأل حاجتين

فيقضى احدهما ويرد الاخرى امر وشيخه المشار اليه هو ابو الخير  
 شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن محمد السيناوي رحمه الله تعالى  
 صاحب المقاصد الحسنة في بيان كثير من الاحاديث الدائرة على  
 الاسنة اذا فهمت هذا ويحوه علمت انه لا دليل على القطع  
 بقبول الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نعم هي ارجى في القبول  
 وادخل في باب الظنون من غيرها والله اعلم وسمعت رضي الله  
 عنه يقول في لباس اهل الجنة انها لا تنقى ولا تطرح وفي ساق  
 ليس الشخص فقدر سبعين الفا واذا كان لا يطرحها فكيف الحال  
 فانها تشغل عليه والجواب انها انوار فيجي انوار وتذهب انوار  
 وقال رضي الله عنه ان ظهر الذات في الجنة لا يقف على حد  
 ابد الا ان نعم الله لا حدها فاذا نظرت الذات الى نعمة فيجبر  
 مشاهدتها تحصل لها نعمة اخرى في مشاهدتها ثم ثالثة  
 ورابعة وهي تنتم بكل نقطة لا تنتاد في المشاهدة ثم ضرب  
 رضي الله عنه مثالا بالمرأة الكبيرة وكانت بين ايدينا وذلك اننا نجينا  
 لما رايناها لا انها كانت كبيرة جدا بحيث ان الشخص يقف فيرى  
 ذاته كلها فيها فاشتد تعجبنا عنها قال رضي الله عنه فاذا راينا  
 اخرى مثلها فلا نتعجب واذا راينا اخرى مخالفة لها فانا نتعجب  
 ايضا كما تعجبنا من الاولى وفي الجنة لا يرى الا ما يخالف قال  
 رضي الله عنه واختلفت الاولياء في اننا لو رجعنا الى النعمة  
 الاولى هل نجد ها على حالتها الاولى ام لا والله اعلم وسمعت  
 رضي الله عنه وقد جرى في كلامه ان بعض من يكون في الجنة  
 قد يعرض له تخسر وتخرن فخصر بعض اهل العلم فاراد انكار  
 ذلك وقال ان التخسر لا يكون في الجنة فقلت لا تنكر فاني  
 فقط ما سمعته رضي الله عنه يقول شيئا الا ووجدته منصوصا  
 عليه بخصوصه او عمومه او بذكر نظيره واستتبره على هذه

الحالة نحو من خمسة اعوام ثم قلت له وهذا الذي انكرته  
 منصوص عليه واستحضرت النص ونحن مسافرون والحمد  
 لله فاردت ان اكتب ما قال الشيخ رضي الله عنه ثم اذكر النص  
 فقال لي رضي الله عنه ولم انكر ذلك الفقيه ان اهل الجنة كلهم  
 اذا دخلوا الجنة سطع نور الحمد على السنتهم ويكون ذلك النور  
 على قدر معرفتهم بنهم في دار الدنيا فاذا دخلوا الجنة وحصلت  
 لهم معرفة بنهم زائدة على ما عرفوا في دار الدنيا زيادة لا تنقص  
 ندموا من عند آخرهم على ما قصرُوا في حق بنهم وخدمته وعبادته  
 قال رضي الله عنه فهذا امر يكون في الآخرة وهو حق لا شك  
 فيه ولا مرية قال رضي الله عنه وتقع مسألة اخرى لمخبر  
 الزنا اذا دخلوا الجنة وتجلى لهم الحق سبحانه فاذا علموا ما هم  
 عليه من الخساسة والجهل بنهم وعلومهم عليه من  
 الجلالة والعظمة والكبرياء والقهر والغلبة وسعة الرحمة مع  
 ذلك ندموا واستحيوا حتى يغشي عليهم مدة وعند ذلك يقول  
 من عصمه الله من الزنا بعضهم لبعض لقد خشنا ربنا في هذا  
 الوقت بجميع نعمه فاذا افاق اهل الغشية حصل لهم من القوة  
 وكمال المعرفة شيء لا يكيف هذا ما استدل به رضي الله عنه  
 على وجود مطلق التمسر في الجنة قلت وقد ورد النص بذلك  
 قال الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى في البدور الساخرة  
 ما نصه باب متمسك اهل الجنة على ترك الذكر اخراج الطبراني  
 والبيهقي بسند جيد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس يتمسك اهل الجنة الا  
 على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله فيها واخرج احمد والترمذي  
 وابن حبان والحاكم وصححه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فقد قوم مقعد المر

يذكر والله فيه ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم الا  
 كان عليهم حسرة يوم القيامة وان دخلوا الجنة للثواب واخرج  
 البيهقي وابن ابى الدنيا عن عائشة رضى الله عنها قالت قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ساعة مرت على ابن  
 آدم لم يذكر الله فيها بخير الا تحسرها يوم القيامة او ما ورد  
 المحافظ في هذا الباب وقال في باب لباس اهل الجنة اخرج  
 الطيالسي بسند صحيح والنسائي وابن حبان والحاكم عن ابى  
 سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة  
 وان دخل الجنة لبسه اهل الجنة ولم يلبسه هو وقال في  
 موضع اخر اخرج الشيخان عن ابن عمر رضى الله عنهما قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا  
 شرب ياقب منها جرما في الآخرة والآحاديث في هذا كثيرة  
 فلنقتصر على هذا القدر لان الغرض جمع كلامه رضى الله عنه  
 ونفعنا به وسمعتة رضى الله عنه يقول ان المؤمنين يستحقون  
 النعم في عقولهم ويحرونها على قلوبهم ويفرحون بالجنة وبما  
 اعد الله تعالى لهم فيها من النعيم واما الولي ففكره منقطع عن  
 غير الله تعالى وليس المراد ان فكره يتوجه لغيره تعالى وهو يقطع  
 بل المراد انه لم يخلق في عقولهم ولا يخلق ابدا الفكر في غير الله  
 تعالى ولذا سمو اولياء الله لا نطقا عنهم عن غيره تعالى فهذا  
 الكلام منه رضى الله عنه جمع على الله ودلالة عليه وترفع لهمة  
 العبد حتى لا يشتغل بالنعمة وينسى الذي انعم عليه سبحانه بل  
 الواجب عليه هو الاشتغال بالمنعم عليه والابتغال اليه والقرع  
 بين يديه والخضوع اليه هذا هو الذى ينبغي ان يكون عليه العبد  
 المؤمن واما النعمة فلا يكون تشوفه اليها الا على طريق التذلل



الى ربه والتودد اليه والاقرار بانها منه سبحانه فلا ينظر اليها  
 الا بهذه العين واما قبلها فهو مع سيده ومخالفة حتى لو فرضنا  
 فقدان تلك النعمة او عدم وجودها اصلها فان القلب يبقى على  
 ما هو عليه من التوجه الى سيده والاستغراق في بحار توجيده  
 واسرار الوهيته فلا يشغل وجود نعمة ولا زوالها عن المنعم  
 سبحانه ولذا سمعت الشيخ رضي الله عنه يقول اذا حصل  
 للعبد مراده من الحق سبحانه فلا يبالي اين ينزله الحق سبحانه  
 ثم ضرب مثلا بدودة متشوفة لا كل العسل يجمع عروقها  
 واجزائها فاذا جعلت هذه الدودة في خابية عسل وانضلت  
 بمطلوبها وجعلت تاكل ليلها ونهارها منه فاذا جعلت هذه  
 الخابية التي فيها العسل والدودة في خابية اخرى اكبر منها  
 مملوءة بالقطران فان الدودة لا تنبالي بذلك ولا يقع في قلبها  
 غير عسلها ولا يتكدر عليها مشربها برائحة قطران ولا يغيره  
 لان ذاتها وكليتها متشوفة الى العسل منقطعة عن غيره  
 فلا تتشوف للقطران فضلا عن ان تتكدر به والله اعلم  
 الباب الثاني عشر في ذكر جهنم اعادنا الله منها وببعض  
 ما سمعناه من الشيخ رضي الله عنه سمعته رضي الله عنه يقول  
 ان اهل جهنم لا يرون الاشجار والانهار التي هي قريبة منهم  
 بل لا يرون الا ما هو بعيد منهم قدر الارضين السبع وما بينهما  
 ليزدادوا عذابا على عذاب فيرون على بعد المسافة السابقة  
 في نار جهنم ما هو على صورة الاشجار ولها ثمار واوراق تنض  
 فيسرعون اليها ليدفعوا العذاب الذي يجرى باكل ثمارها والورق  
 منها فيقطعون المسافة السابقة في نحو ثلاث خطوات استجمالا  
 فيأخذون من ثمارها واوراقها فيجعلونها في افواههم قال رضي  
 الله عنه وكلما دخل القوم في جهنم والجنة لا يستطيع العبد

اخراجه كما يستطيعه في دار الدنيا فاذا وقع في فمهم ورق  
 او ثمر كان اشد عليهم من العذاب السابق فيرجعون القهقرا  
 فيقطعون المسافة السابقة في نحو خطوة ونصف لما يصير  
 من الحريق والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول في نار  
 جهنم انها لا ترى شاعلة نيرة كناد الدنيا لان النار التي تشتعل  
 تستانس بها الذات مع الطول فلا تنالم بها ولا ترجع عليها عذابا  
 وان صفة جهنم ظلام محض وانه لو اخرج منها قدر الثمرة ورفق  
 جرمه في الهواء حتى يصير في تفريقه مثل الدخان فانه يظهر  
 فيه الضياء والاشتغال قال رضى الله عنه ولو ملائكة الدنيا  
 نار انهم قد رنا انها ضمت وجمعت جمعا شديدا حتى صارت  
 في مثل الصندوق فانها ترجع سوادا محضاً وظلاما خالصا  
 وسمعت رضى الله عنه يقول في جهنم اودية وان المرأة من  
 اهل جهنم تحمل ولدها على ظهرها ذاهبة نحو الوادى مسيرة  
 المسافة السابقة لشدة العطش النازل بها فاذا بلغت  
 الوادى وكبرت فيه سفها هي وولدها قلت كذا سمعت  
 الشيخ رضى الله عنه يقول في ولدها ولم اساله عن الولد هل هو  
 من ولادة جهنم حتى يكون فيها تناسل او هو من اولاد الدنيا  
 فان كان من اولاد الدنيا فقد علمت اختلاف العلماء رضى الله  
 عنهم في اولاد الكفار وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال الله اعلم بما كانوا عاملين لما سئل عنهم وهو  
 الذى اختاره امامنا مالك رضى الله عنه فعلى هذا فمن علم  
 منه تعالى انه لو كبر لا من محمد صلى الله عليه وسلم فهو من  
 اهل الجنة وعليه يحمل حديث جابر بن سمرق في رؤياه صلى  
 الله عليه وسلم لا اولاد الكفار في الجنة ومن علم منه تعالى  
 انه لو كبر لكفر لمحمد صلى الله عليه وسلم فهو من اهل النار

وعليه يحمل هذا الحديث وعليه تتخرج ايضا قصة غلام الخضر حين  
قتله مع صغره وقال العلماء رضي الله عنهم انه مع صغره طبع على  
الكفر والعباد بالله وقد سالت الشيخ رضي الله عنه عن هذه  
المسئلة فقال رضي الله عنه الصحيح فيها ما دل عليه هذا الحديث  
وزاد رضي الله عنه فقال وكبر صبي يموت صغيرا ويبعث من  
جملة كتاب الله عز وجل لانه تعالى علم انه لو عاش اقر كتاب  
الله فيبعث من جملة جملة وكبر من صبي يموت وهو صغير فيبعث  
من جملة العلماء والاولياء وغير ذلك لعلمه تعالى بانه اذا كبر  
كان من تلك الطائفة قلت وقد وقعت حكاية لبعض اصحابنا  
وقد ناهز الاحتلام وقرأ القرآن برواية قالون او قراءة ابن كثير  
فذهب لزيارة الولي الصالح سيدي ابي يعزى نفعا الله ويرسيه  
ان يقرأ القرآن بسبع روايات وكانت له في ذلك نية صالحة وعزم  
نافذ فجعل يطلب ذلك من الشيخ المذكور ويؤكد عليه في الطلب  
وقال له يا سيدي جئتكم مسيرة ثلاثة ايام ولا حاجة لي بطالب  
منك سوى هذه الحاجة فلا تخيب طلبتي فبينما هو كذلك ارغاض  
عيناه فوقف عليه الشيخ ابو يعزى رضي الله عنه برسم مكتوب  
على هيئة الاجازة التي يكتبها السبعيون ببلاد المغرب وطلب  
خطوط العلماء والقراء بان الزائر من جملة السبعين وانه من خطه  
فقال له الشيخ ابو يعزى هذا اجازتك فانت من جملة حفاظ الدين  
فلما قدم من زيارته مرض ومات رحمه الله ولم يزد في القراءة شيئا  
فسالني ابوه عن وجه الرؤيا وما يلها فاجبته بما سبق فقهر  
كثيرا وزال ما به من الغم والله اعلم وانظر الحافظ ابن حجر في الفهرست  
من كتاب الجنائز والحافظ السيوطي في البدور السافرة لتعلم ما قاله  
المحدثون والاعلماء رضي الله عنهم في اولار الكفار والله اعلم وسمعت  
رضي الله عنه يقول ان ما كنا سافرن الى ارض عليه السلام مررا به قلنا

يمر بالنار مؤمن أو كافرا إلا ان المؤمن يراه ويعلم انه مخلوق من  
 سرايمان المؤمنين فلا يدهش منه واما الكافر فانه يموت منه  
 رعبا والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان اضعف كافر  
 له في جهنم قدر الدنيا وعشرة امثالها في الاتساع فقلت وان  
 ضيقها فقال رضى الله عنه من احاطة العذاب بهم فقلت فلو كان  
 رجل في دار وهو يضرب فيها ليلدا ونهار العلم بالا تساع وترتاح  
 نفسه له ولا يكون في قلق من يضرب ليلدا ونهارا في مكان  
 ضيق مثل زج الرمح فقال رضى الله عنه لان الهواء لا عذاب عليه  
 فيه وهواء جهنم نار خالصة فهو فيها معذب ظاهر او باطن  
 يتخبط فيها تخبط الدجاج المذبوح وتارة يستقيث ويصرخ  
 فلو مر بهم مؤمن وسمع صوته حين يستقيثون ويصرخون  
 لتطلت حواسه كلها ولا يزيدهم ذلك الا بعدا وعذابا لان النار  
 تزيد قوتها وحريقها فهم ح بمنزلة ما ياخذ اعواد النار التي  
 في الكانون وينفض عنها الجمر والرماد فان النار يزيد اشتعالها  
 في تلك الاعواد والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول ان في جهنم  
 دارا وقصورا وابوابا واشجارا وحيطانا واودية كمال مدينة من مدن  
 الدنيا غير انك اذا خذت اى جوهر اخذته من اجزائها واجزاء دورها  
 وقصورها وغير ذلك وجدت نار خالصة وعذابا قاربا فالدار  
 والقصور والاشجار والادية كلها نار خالصة لو خرج جوهر  
 منها الى دار الدنيا لاحتقار منها وان العبد في دار الدنيا يعمل اعمالا  
 قبيحها قصور في جهنم فاذا تاب من تلك الاعمال او عمل عملا صالحا  
 تقبله الله منه زالت تلك القصور التي بنيت له في جهنم وبنيت  
 له قصور في الجنة وحكي لنا رضى الله عنه ان امرأة من المؤمنات  
 كانت حامله بفوت الزمان وكان عند جيرانها عرس فذهبت الى  
 دارهم لتفرح فسرقت حاجة لها قيمة اولادها الميراث فانتمت

بما تلك المؤمنة وحبيبتها عن الذهاب الى دارها وكان زوجها  
شريفا لا يرغى بخروجها من باب الدار فصاد عن ذهابها الى  
الدور الجيران وكانت له نفس ابيه وخافت المرأة المؤمنة ان  
يعلم زوجها الشريف بخروجها فكيف بنسبتها الى السرقة فكيف  
يحبسها فتزل بها من الخوف من زوجها ما لا يعلمه الا الله فحصل  
للحمل ضرر في بطنها فبنيت قصور ودور تلك المرأة الكاذبة في جهنم  
شرقيت القصور بسنية الى ان زاد ذلك الحمل وكبر وماتت امه ومات  
ابوه واراد ان يتزوج فاعطته تلك المرأة ما صدقه لزوجة قال  
الله تعالى قصورها من جهنم وتقبل الله عز وجل منها بفضل  
ورحمته ما فعلته مع ذلك الولد فسبحان من له هذا الملك وقال  
رضي الله عنه ما يحرك العبد رجلاه يمدها او يردّها الا بنى له  
قصر في جهنم او في الجنة ولا يختلج في باطنه عرق حالة فومه  
الا بنى له قصر في جهنم او في الجنة واذا كان هذا في هذه الافعال  
التي لا يقصد بها العبد فما ظنك بالافعال التي يقصد بها وقد  
نهي عنها الشرع او امر بها فقلت وكيف تبني القصور على الافعال  
التي لا تقصد لاسيما افعال النائم فقال رضي الله عنه المعتبر  
في بناء القصور الحالة التي يرجع الشخص اليها عند القصد ففي  
السبب في بناء قصوره سواء كان له قصد او لم يكن له فالحالة  
التي يرجع اليها الكافر حالة قصده هي حالة كفره وطغيانه في المنكر  
في بناء قصوره في جهنم على اي حالة صدرت منه افعاله سواء  
صدرت على سبيل القصد او الغفلة او حالة النوم والحالة التي  
يرجع اليها المؤمن حالة قصده هي حالة ايمانه وشيئته النبي صلى  
الله عليه وسلم ففي السبب في بناء قصوره في الجنة سواء صدرت  
منه افعاله على سبيل القصد او الغفلة او ما جعلنا الله من المؤمنين ولا  
آخر منا من دبر في آيات قلته وهذه مسئلة جديدة في بيعة

طال نزاع العلماء فيها حيث تكلموا على ان الكفار يخاطبون بفروع الشريعة  
فانهم اختلفوا هل يجري هذا الخلاف في افعال الكفار والمباحة مثل  
الاكل والشرب ونحوهما فقالت طائفة انه يجري وانه لا مباح عند  
الكفار اصلا لان الاباحه خطاب شرعي من نبينا صلى الله عليه وسلم  
اذ شرايع غيره منسوخة بشرعه وهم لم يؤمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم  
ويزعمون انهم غير داخلين تحت شرعه الشريف فيلزمهم انهم لم يدخلوا  
تحت الاباحه الشرعية والى هذا ذهب المحققون منهم كتنقي الدين السبكي  
وهو الذي كان يظهر لنا هو ايه فتكون افعال الكفار لعنهم الله باسرها  
معاصي وذنوباً وعليه كلام الشيخ رحمه الله عنه وسميته رضى  
الله عنه يقول انك اذا نظرت الى جهنم او الجنة ونظرت الى قصور  
اهلها وبساتينها وجدت اعمال الابرار في الدنيا مرتبطة بتلك النعم  
او النعم التي في الآخرة فترحمي الى رضى الله عنه في ذلك سكاية  
وقال نزل بعضهم الى قصر بعض المؤمنين الاشياء في الجنة فآى فيه نعمة  
فكرت الزيادة واوردت ان تنهيا للانتقال من حالة الى حالة قال رضى  
الله عنه كعبة العنب اذا اراد ان يجري فيها الماء والحدوة ثم نظر الى ذلك  
المؤمن الذي له القصر فراه في حانوته يدبغ الثياب ثم يخرج خاطره فيخرج  
قصار من عينه واعلق حانوته وذهب الى داره وقال لاهله هذا اليوم  
يؤمر نفقة وجيراننا لا تشقو عندهم قال رضى الله عنه وكان في جيرانه امرأة  
فها بنات وكن محافيج فامرهم ان يهين بالاجتهاد في الفزل لعلهن ان يفزعن  
في اول النهار فتبيع ما تشترين به ثوباً لهن حتى تسد اطرافهن عن الخلق فقال  
الجيران صنفوا طعامنا وبيارنا فاحذت المرأة في تصويبه وامرها بالجهلة  
فيه والاتقان له والاكثر منه واخذ قبين وخرج الى السوق وملاهما  
لبناً فلما اكملت المرأة الطعام قسمه نصفين واخذ نصفه والنصف الآخر  
جعل في انية وسقاه ثم حمله بنفسه وحمل احد القبين الى جيرانه والبنات  
مشتغلات بالجد في الفزل وهن جيلع فلم يرعن الاوصاحب الطعام

يدق الباب عليهم وقال قد علمت انه لا داخل عليكم في هذا اليوم وانه يوم  
نفقة فهذا ما يكتفيكم من الطعام فخذوه وخذوا هذا اللبن ففرحوا بذلك غاية  
وانصرفوا كلن وطلبوا الله له في القبول فنظر ذلك الولي الى تلك النعمة التي تحركت  
للزيادة فوجدها قد زادت واشتغلت الى حالة لا تكيف ولا توصف هذا والامر  
غيب على صاحب الطعام والرب سبحانه يحرك عبادَه فيما يصيرون اليه والله اعلم  
وسالته رضي الله عنه ذات يوم عن بعض اهل الظلم وقد اشتد طغيانه وعثره  
وكرهه الناس وتبرموا منه غاية فقلت ادع الله عليه فقال رضي الله عنه انه الى  
الآن لم يكمل قصوره في جهنم وبقيت له قصور كثيرة ولا يموت حتى يكملها وقد روي  
الشيخ رضي الله عنه وفي ذلك "يجل في قيد الحياة الى الآن نسال الله السلام" والله  
اعلم وسالته رضي الله عنه عن بعض اهل الظلم والطغيان وقد عرف عن مرتبته  
وفرح الناس بذلك غاية فكلته في ذلك فقال رضي الله عنه اوه ياسيدي فاذن  
الي الآن لم يكمل نصاير في المرتبة ورجع الى حالته ولم يزل في قيد الحياة الى وقتنا  
هذا وهو آخر يوم من يوم الحساب سنة ست وثلثين ومائة والفي والله اعلم  
وسمعت رضي الله عنه يقول في ارواح الحيوانات التي لا ثواب لها ولا عقاب  
عليها منها ما يكون في جهنم عذابا على اهل جهنم ومنها ما يكون في الجنة نفقة  
لاهلها فارواح الكلاب والسيباع والذباب وما يستقيم من هذه الحيوانات  
في جهنم ان كانت مع الكفرة في الدنيا والا فلا والله اعلم وسمعت رضي الله عنه  
يقول وكان اليوم يوم العيد الا  
الضحيا فيرى على كل بلدة  
يجومون لا ينزلون الى  
روحها وذهبوا الى  
في ذبحها وانه لم يرد بها  
ولا خيلها اخذوا روح ضحيته  
نعمه التي في الجنة وان كانت نية صاحبها سيئ من ذلك وكانت نية فاسد  
وعمله لغير الله عز وجل اخذوا روح ضحيته وذهبوا بها الى جهنم وتصور نفقة



من النعم التي أعدت له في جهنم وإذا نظرت إلى تلك الروح رايت كبشاً بذاته  
 وصورته المعلومة وبقرونه وبصوفه والكل ناراً حامية فتشعر صوفه كله  
 ناراً وقرونيه ناراً وذاته كلها ناراً نسأله السلامه وقال لي رضى الله عنه  
 اذكر هذا الكلام للناس فانهم في غاية الاحتياج اليه وذكرته لجماعة من  
 الناس وفقنا الله وياهم وجميع المسلمين للنية الصالحة والله اعلم  
 وسمعت رضى الله عنه يقول ان الجن في جهنم لا يميز في النار الحامية  
 لانها طبعه فلا تضره وانما يعذب بالزهرير والبرد والخن في الدنيا يخاف من  
 البرد خوفاً شديداً ثم اذ كانوا في زمن المصيف في الهواء يتخوفون من  
 هبوب الريح الباردة فاذا هبت فرموا في الوحش واما الماء فلا يدخله  
 الجن ولا الشياطين ابداً فان قدر على احد الا يدخله طفئ وذاب كما يذوب  
 احدنا اذا دخل النار والله اعلم قال رضى الله عنه واذا خفي عليك كيف هو  
 الجن فانظر إلى نار مظلمة جداً بكثرة دخانها مثل ما يكون في الغيادين وصور  
 فيه اصورته التي خلق عليها فام جعلت الصورة في ذلك الدخان والبيسة  
 اياها فذلك هو الجن والله اعلم وسمعت رضى الله عنه يقول في عذاب  
 قاتلي الارواح انه ليس كهذاب اهل النار فقلت وكيف هو نبيه رضى الله  
 عنه بضرب مثل فقال لو فرضنا ملكاً له طاعات فيها اليهود والمؤمنون  
 وله سوران احدهما يعلق فيه اليهود والاخر يعلق فيه المؤمنين ثلثه عصاً  
 واحد من المؤمنين فعلقه في سور اليهود فتعلم انه اهانته اهانة عظيمة  
 حيث جمعه مع اليهود فقلت بين لنا فقال رضى الله عنه ان  
 في جهنم ناراً واحدة بها يعذب الشياطين  
 كما سبق بيانه وفي  
 نار يعذبون مع الشياطين قال رضى  
 الله عنه ولا يجتمع سد  
 يعينهم ويبين الحكمة في  
 بالنار الباردة فباء من قطع النار  
 والله اعلم وقال لي رضى الله عنه مرة ان ترى من الله الناس هذا يوم  
 القيامة فقلت من هو فقال رضى الله عنه عبد الله الذي كان له

وعقلا كاملا وصحة كاملة ومهدله في العيش واسباب الرزق ثم ينفق هذا  
 الرجل اليوم واليومين واكثر ولا يحفظ ربه له خالقه سبحانه واذا امكنته  
 المعصية اقبل عليها بذاته الكاملة وعقله الكامل واستحسنها واستلذ بها  
 من غير فكر مشوش عليه من ناسية ربه تعالى فتجده متصلا بالمعصية  
 غاية الاتصال ومنقطع عما عن ربه كل الانقطاع يميل بكلية وهويته  
 الى المعصية ويستجلبها غاية الاستحالة فيكون جزاءه في يوم القيامة  
 بان ينقطع الى العذاب بجميع شراشره ويتشوق اليه يقع فيه  
 بالمرّة الواحدة قال رضي الله عنه فالعقلاء من ولاسيما  
 في حال المعصية شأنها عظمها جسيم فينبغي للمؤمن اذا عصي ان  
 يعلم ان له ربا قادرا عليه فيه له الحرف والوجل فتتكسر بذلك  
 سورة العذاب ان لم يقع السمع بكلية وادله اعلم وهذا والله اعلم آخر  
 ما كتبه الفقيه العلامة الدراية الفهامة الحافظ الرواية شيخ الجماعة  
 سيدي احمد بن مبارك الرحيم المصطفى رحمه الله تعالى مما سمعته  
 من شيخه سيدينا ومولانا عبد العزيز بن مولانا مسعود الدين الادريسي  
 الحسني رضي الله عنه وارضاه ونفعنا بعلومه امين يا رب العالمين

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه  
 وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل  
 ولا حول ولا قوة الا



قد استوت سفينة طبع هذا الكتاب على جودي القاهر  
 واستقرت مع السادة بمون الملك العلام وأمرى أنه  
 اقصم عما كانت السن القصية فيه محتبسه وقارب العرفاء  
 عن شرح دقائقه مخفئته فإنه اظمر بكشفه ما حار به من  
 التكشف لتحقيقه عقول العلماء وطارت عن استدراكه  
 معرفته بصائر الحكماء فرجعت العقول منهم خامرة خاضبه  
 وانقلب الشياطين فاسدة هائبة تعظيما راجلا لتلك  
 المشاهد وقاوت ذلك لها تلك المقاصد حتى طابت للادنام  
 رباح العناية وظهر عبد العزيز فاستبح جواهر الهداية لاسيما  
 وقد اخرجها من بحر بحور حقائقها ونظمها في قلادتها بحورها  
 فتوضعت طرائقه وحلى بها جبال الافهام فانقسمت  
 بلوامع انوارها بجياهب الاوهام فاصبح سفر النال للقصية  
 بما ازاله من وهم الشك ونجاب الدين وكان كالنور الباهر والشمس  
 للشجر والزهر للرياض والماء للرياض ولا ينفى من الثالث  
 التفريز وخصوصا اذا رصدت الجواهر بالابصار \*  
 يا ثالثا للقصية للذاظها \* على الرجود ظهور الشمس والقمر  
 عزيت معناها بالكشف عن شبه فكنت كالنور للمعينين والبصر  
 والطور وكتاب مسطور رانه البرهان الذي ظهرت منه نار التكليم  
 الى كل قلب كلي \* \* \* \* \*  
 منه الكلم \* \* \* \* \*  
 المقدس يا \* \* \* \* \*  
 مغارب الانوار \* \* \* \* \*  
 بفتح في كنوز التوبة يا \* \* \* \* \*  
 في وقت تربت فيه شمس المصطفى \* \* \* \* \*  
 نيرات المشارق بياها في الف \* \* \* \* \*



219 f  
۲۷

DUE DATE

~~۱۸۱۵~~ ۱۸۱۵

۲۷ ۹۱

٢١٩٩		١٥١٥٥	
٢٤		٢٢٧١	
الجزيرة العربية			
Date	No	Date	No.